

L' U O M O
G U I D A T O
DALLA RAGIONE.
ETICA DIMOSTRATIVA
D I
GASPARE MORARDO

D' O N E G L I A

CHIERICO REGOLARE DELLE SCUOLE PIE
REGIO PROFESSORE DI FILOSOFIA.

EDIZIONE SECONDA.

TOMO PRIMO.

*ad opus S. Bernardi ad opus Spinalis ad Constat.
S. Fran. ad Lige*



IN VENEZIA, MDCCLXXXIV.

NELLA STAMPERIA FENZO.
Con Licenza de' Superiori, e Privilegio.

A SUA EMINENZA
 IL SIGNOR CARDINALE
CARLO GIUSEPPE
FILIPPA
 DI MARTINIANA
 VESCOVO DI VERCELLI
 ABBATE COMMENDATARIO DI S. MARIA
 DI CASA NUOVA,



*A sola brama di giovare al
 Pubblico , e principalmente
 alla Gioventù , come richiede il mio Insti-
 tuto , quella si è , che mi ha determinato*

2

al-

alla difficile risoluzione di dare alla luce
 questa mia Morale Filosofia . Ma forse ri-
 marrebbe oscura , e negletta , nè otterrei il
 fin , che desidero , se non avesse la sorte di
 portare in fronte il Nome d' un Personag-
 gio , cui e la nobiltà del sangue , e la di-
 gnità del posto , che sostiene , e le rare vir-
 tù dell' animo concorrano a renderlo singo-
 larmente cospicuo , e ragguardevole . Ed ec-
 co , EMINENTISSIMO , e REVERENDISSI-
 MO SIGNORE , ecco il motivo , per cui
 fatto animoso mi presentai all' EMINENZA
 VOSTRA ; e umiliandovi questa mia fatic-
 ca , vi supplicai d' accettarla sotto il pre-
 zioso vostro patrocinio con permettermi di
 fregiarla del venerabile vostro Nome . E
 ben felice mi riputai , Voi lo sapete , quan-
 do e per quella Pastoral vigilanza , che Vi
 fa sì sollecito a promuovere la buona dot-
 trina , e per quella grandezza d' animo , che
 Vi fa gradire anche i piccioli doni , con
 singolare umanità , ed esemplare clemenza
 Vi degnaste di accogliere l' Opera , e l' Au-
 tore . Ora ognuno giustamente mi applaude
 per l' invidiabile sorte , che vostra mercè
 mi è toccata d' avervi Mecenate ; e trag-
 gono tutti un sicuro preludio di vedere e
 questa , e le susseguenti mie fatiche da Voi
 generosamente assistite , e protette . E nel
 con-

8

congratularsi meco del segnalato onore , che Voi mi compartite , chi esalta la capacità della vostra mente , e la profonda vostra dottrina : chi la grandezza , e la sublimità de' vostri sentimenti , e la maniera di pensare nobile , e generosa , e la vivacità dello spirito : e chi l' insolita amorevolezza , e benevolenza , con cui riguardaste mai sempre i letterati , e il grande amore , che fin da' primi anni nudriste e per le bell' arti , e per l' integrità de' costumi , e per la purità della Religione . E con dolce compiacenza tutti rammentano , come Voi , benchè unico rampollo della nobilissima Famiglia FILIPPA DI MARTINIANA , ed unico erede di pingui ubertose sostanze , pago di ereditare soltanto , e ricoppiare in Voi l' eccelse prerogative , e luminose virtù sparse ne' gloriosi vostri Antenati , mirando con occhio sdegnoso le terrene ricchezze , i mondani onori , e dignità , che Vi venivano incontro , a tutto di buon grado rinunziaste ; eleggendo la miglior parte con unirvi a Dio coi vincoli del Sacerdozio . E tutti ridicono , come Voi allora indefesso negli Ecclesiastici Ministerj , ad una religiosa pietà , e ad un vivo zelo apostolico per la salute dell' anime accoppiando una pari dottrina , e scienza , destinato da CAR-

LO EMANUELE III, di felice rimembranza alla carica di Direttore di spirito nella Regia Università di questa Dominante Metropoli, così sapeste e con l' aurea faccenda, e con gli angelici costumi, e con la dolcezza del tratto allettare quella numerosissima gioventù, che pendea immobile dalle vostre soavissime labbra, nè si sapea staccare da Voi. Ma com' era voce di tutti, così parve a quel savio Monarca a tanto zelo, a tanta dottrina, a tante virtù campo troppo angusto questo solo, benchè grave impiego. Quindi fatto Vescovo di Moriana, fu questa un' epoca felicissima per quella fortunata Diocesi, quando vide gli adorabili disegni della Provvidenza in Voi maturati. E a quì degnamente divisare, come vorrei, quale sia stato il savio vostra governo, il breve giro d' una Dedicazione non è campo bastevole, nè la vostra moderazione mel permetterebbe, ancorchè la rozza incolta mia penna sapesse versare su d' un sì vasto argomento. Ma non v' è chi non sappia, e con tenerezza, e commozione d' animo non ridica nel tempo stesso la profusione de' vostri redditi a beneficio de' poveri: le fervide continue predicazioni: le frequenti visite Pastorali, viaggiando con sommo disagio a piedi per balze, e dirupi: la
som-

somma pazienza , ed instancabile carità in ascoltare le confessioni del vostro Gregge , erigendo anche a tal fine nella privata vostra Cappella tribunali di Penitenza , l' onore , e la dignità del Divin. culto da Voi promesso , e i Templi da Voi migliorati . Additano tutt' ora con giubbilo i Morianesi gli eterni monumenti del vostro zelo , e della vostra munificenza . Additano il Vescovile Palazzo da Voi magnificamente ingrandito a solo fine d' esercitare l' ospitalità a' passeggeri : la Galleria da Voi nobilitata , compilandovi la serie de' vostri Antecessori giusta la cronologia de' Tempi , in cui fiorirono , e all' obblivione involando le gloriose lor gesta . Mostrano il Seminario da Voi ampliato , e ricordano gli ottimi Maestri , e Dottori generosamente da Voi stipendiati , onde formar degni Allievi , e Ministri per le Chiese , e valenti Pastori per la vostra Greggia . E se in quella felice Diocesi si vedono ora fiorire molti Letterati , e profondi Teologi : se vi si vede nel suo più bello splendore rimessa l' Ecclesiastica disciplina , la Religione sostenuta , il buon costume difeso , l' onestà ristabilita , opra è tutta (così parlano a tutt' equità savamente riconoscenti i Morianesi) , opra è tutta del grande , del nobile , del generoso ,

so , dell' impareggiabile CARLO GIUSEPPE
 FILIPPA DI MARTINIANA . La celebrità
 pertanto del vostro nome , e di tante virtù
 doviziosamente radicate nell' animo vostro ,
 e di tante luminose vostr' opre Vi rendettero
 caro oltremodo a VITTORIO AMADEO
 III. felicemente regnante ; ond' è , che que-
 sto nostro savio , prode , invitto , giustissi-
 mo Monarca , ed ottimo conoscitore degli
 uomini , e del merito , dovendo al regnan-
 te Pontefice PIO VI. presentare un degnis-
 simo Personaggio da dichiararsi Cardinale
 di Santa Chiesa , Voi fra tanti dotti , e
 zelanti Ecclesiastici , e meritevoli Prelati ,
 di cui abbondano questi felicissimi Stati ,
 fra tutti prescelto Voi foste , e fra le giu-
 live universali acclamazioni a sì alto seg-
 gio elevato . Epoca fortunatissima e per la
 prima vostra Sposa la Chiesa di Moria-
 na , e per quella di Vercelli , alla di cui
 reggenza poc' anzi passaste . Ho ben dun-
 que ragione d' andar glorioso , e tutti giu-
 stamente m' applaudono per aver Mecena-
 te , e Protettor de' miei studj , e delle mie
 fatiche un Personaggio , quale Voi siete ,
 sì chiaro per la nobiltà del sangue , sì rag-
 guardevole per il posto , che onorate , sì
 celebre per tanti meriti , ed eroiche vir-
 tù , che vi adornano , e sì rinomato per
 tan-

tante illustri , chiarissime azioni , che vi rendono eterno nella memoria degli uomini . E posso esser sicuro , che questa mia , qualunque siasi , Opera , che sotto i faustissimi vostri auspicj a vantaggio del Pubblico , e della Gioventù esce alla luce , sarà da tutti ben accolta , e gradita , da che il prezioso gradimento ottenne , e la benigna accoglienza dell' EMINENZA VOSTRA , e per suo fregio immortale ne porta in fronte il rispettabilissimo nome . . Prego in fine il Dator d' ogni bene , che lungamente conservi Voi a Voi stesso , alla Religione , alla Chiesa , a' Letterati , alle scienze , alla pubblica felicità ; e renda sempre più fausta la sacra vostra persona ; nel qual vivo ardentissimo desiderio col più umile ossequio , e col più profondo rispetto mi protesto

Di V. E.

Umil. , Devot. , ed Obbligat. Servidore .
GASPARE MORARDO delle Scuole Pie .

A I

AI LEGGITORI.

MOLTI costumano nell' aprire un libro cercar tosto l' Indice delle materie in esso contenute , per quindi leggere ciò , che più loro aggrada . Non vogliate però così fare rapporto all' Opera , che vi presento ; essendochè la connessione de' Capitoli , e la geometrica catena di conseguenze , che in essa vedrete , non permettono , che si legga a salti , ma bensì di seguito .

Io non pretendo , Lettore amico , di dir cose nuove , massime in questa prima Parte ; poichè nuova non è la Religione , e nuove non sono le difese di lei : quindi troverete tratto tratto cose di già pensate da altri , e forse da voi medesimo . Ma sappiate che io non ebbi altro in mira , che di giovare al Pubblico con dare una compita Morale Filosofia , facile , chiara , adattata alla capacità di tutti , e molto opportuna ne' tempi presenti , e scritta in modo che quel medesimo , che legge , sia quello , che la vada formando . E qui è appunto

punto , dove vedrete una certa novità ;
che piace . Gradite questa mia fatica ,
qualunque siasi , e conseguir vogliate quel-
la felicità , a cui vi conduce l' UOMO
GUIDATO DALLA RAGIONE.

I N D I C E.

*I*ntroduzione . pag. I

P A R T E I.

Dei doveri dell' Uomo verso Dio . II

C A P I T O L O I.

La ragione mi dimostra che Iddio m' ha
creato per se stesso , e ch' egli è il mio
ultimo fine . 15

C A P I T O L O II.

La ragione mi dimostra aver Dio data al-
l' Uomo una legge per guidarlo al felice
conseguimento del suo ultimo fine . 23

C A P I T O L O III.

La ragione mi fa vedere qual sia la legge
da Dio data all' Uomo , a norma di cui
regolar deve le azioni , e i costumi . 33

CAPITOLO IV.

La ragione mi dimostra , che devo sopra
tutto amar Dio . 39

CAPITOLO V.

La ragione mi dimostra , che devo sopra
tutto temere Iddio . 43

CAPITOLO VI.

La ragione mi dimostra , che devo sperare ,
e confidare in Dio . 44

CAPITOLO VII.

La ragione mi dimostra , che devo a Dio
offrire ringraziamenti , e preghiera . 48

CAPITOLO VIII.

La ragione mi dimostra , che devo adorare
Iddio anche col culto esterno . 55

CAPITOLO IX.

La ragione mi persuade , che Iddio punisce
ne-

negli uomini una qualche colpa de' loro
Progenitori. 57

CAPITOLO X.

La ragione mi convince , che Iddio tien
preparati premj , e castighi eterni. 63

CAPITOLO XI.

La ragione mi persuade dover venire un
giorno , in cui si scoprano i rei , e gl'
innocenti. 68

CAPITOLO XII.

La ragion mi dimostra dovervi essere una
Religione. 69

CAPITOLO XIII.

La ragione mi dimostra l' insufficienza del-
la naturale Religione. 77

CAPITOLO XIV.

La ragione mi dimostra l' insufficienza del-
la naturale Religione nel ritrovamento
de' mezzi per riconciliarsi con Dio , qua-
lo.

lora l' Uomo ne ha trasgredita la legge. 91

CAPITOLO XV.

La ragione mi dimostra la necessità, ed esistenza d'una Religione rivelata. 95

CAPITOLO XVI.

La ragione mi fa vedere i caratteri, da cui si deve distinguere la vera Religione. 99

CAPITOLO XVII.

La ragione mi convince della falsità della Religione Pagana. 105

CAPITOLO XVIII.

La ragione mi convince della falsità della Religion Maomettana. 106

CAPITOLO XIX.

La ragione mi dimostra che l' Ebraica Religione fu rivelata da Dio. 113

CA.

CAPITOLO XX.

La ragione mi dimostra , che l' Ebraica Religione ebbe il suo compimento in Gesù Cristo , di cui era figura . 121

CAPITOLO XXI.

La ragione mi dimostra la verità della Cristiana Religione . 129

CAPITOLO XXII.

La ragione mi dimostra , che la sola Cattolica è la vera Religione di Cristo . 139

CAPITOLO XXIII.

La ragione mi dimostra , che nella sola Cattolica Religione può l' Uomo conseguire l'ultimo suo fine . 148



L' UOMO
GUIDATO
DALLA RAGIONE.
ETICA DIMOSTRATIVA.

~~~~~  
INTRODUZIONE.



§. I.  
**E** SCE l' Uomo alla luce pri-  
vo d' ogni cognizione , ed  
apre appena gli occhi , che  
mirandosi intorno diversi og-  
getti , ne rimane , m' im-  
magino , sì stranamente ab-  
bagliato , che il tutto percepisce in con-  
fuso , e senza distinzione ; finchè , rei-  
TOMO I. A te.



terandosi più e più fiate le impressioni ; già comincia col riso a conoscere i genitori , e le persone , che più gli stanno attorno , e lo vezzezzano ; e va insensibilmente nuove idee acquistando a misura delle cose , che all' anima ora per mezzo d' un organo , ora d' un altro sensazione ne apportano . Passa quindi le concepite idee a manifestare con cenni , e addestrato a poco a poco dall' attenta madre , già con tripudio della medesima pronunziare s' ascolta alcuni dimezzati vocaboli , e diverse cose co' propri lor nomi troncamente profferiti appella ; e va insensibilmente aumentando per così dire lo spirito con l' acquisto di nuove idee , e apprendimento di nuove parole . Giunge in breve a confrontare , ad unire , o separare le idee già concepite ; e con qualche illazione , che va tratto tratto tirando , già dà qualche lampo di quella ragione , che lo accompagna . Ma l' instabile focoso temperamento , il moto irrequieto de' vitali spiriti lo porta d' un oggetto in un altro ; onde mancante così di riflessione , languido , e debole è il di lui raziocinio . Rassodati alla perfine gli organi , e reso più uniforme l' interno lor movimento ,

to, si ferma sugli oggetti, che mira, o sente il di lui pensiero : su questi riflette ; interroga ansioso , se non ben intende le cause, e gli effetti ; e a ragion dell'età ; del temperamento, e delle cognizioni , che acquista , vieppiù cresce la sua riflessione , più maturo si rende il suo giudizio , e più brillante la sua ragione .

## §. 2.

In questo stato non può non volgere a se stesso il pensiero , e dire : Io penso , io opero , io ragiono . Certamente ciò , che non è , non può operare ; poichè al nulla il nulla compete : dunque io , che opero , io sono . Ma questo mio pensare sì pronto , e operativo , di qual sostanza è egli mai proprio ? Certamente le mie membra , che questo mio corpo compongono , non hanno una tale proprietà ; anzi queste prontamente ubbidiscono a quella sostanza pensante , che in me si ritrova . Miro diversi corpi ; ma niuno veggo , che pensi , e che ragioni . Io miro il corpo , e colorito lo veggo ; ma il mio pensiero non è nè rosso , nè verde , nè giallo . Il corpo è figurato , esteso , e divisibile ; ma il mio pensiero , o raziocinio non è altrimenti

o un cerchio , o un quadrato , o un triangolo , e niuna estensione , o divisione vi ha in esso . Il corpo infine è affatto inerte , e incapace di dar moto a se stesso , ed atto solo a riceverlo . Ma la mia sostanza pensante si volge a suo piacimento , e con impercettibile celerità a qualunque oggetto: richiama il passato , esamina il presente , antivede il futuro , si estende per tutto l' Universo , sorpassa ad un tratto e fiumi , e mari , e Provincie , e Regni , e Cieli : calcola , confronta , unisce , disgiunge , dubita , analizza , ragiona , ed opera a suo talento in un' infinità di maniere le più prodigiose . Questa essenziale diversità de' caratteri , qualità , e attributi tra la mia sostanza intelligente , e la materia , mi convince assai chiaramente , che non può essere in modo alcuno corporea .

### §. 3.

Potrebbe forse questa mia intelligenza avere per suo principio il movimento della natura , e prodursi da una certa disposta serie di atomi , i quali a misura della loro agitazione , o della diversa situazione , che acquistano , ora sieno una semplice percezione ora un dubbio , ora un raziocinio ? Ma basta , che io parago-

ni

ni fra loro l'idea del movimento con quella, che ho del pensiero, affin di vedere con l'ultima evidenza, che questo importa qualche altra cosa, che non è il movimento; e che il movimento non è per alcuna guisa il pensiero. Siano pur picciolissime le parti, che si muovono; sia pure impercettibilmente rapido il movimento. Che ha ella mai a fare la picciolezza delle parti, o la rapidità del moto per produrre l'intelligenza, la quale non ha più di rapporto con dei corpi grandi, che con de' piccoli; nè col movimento rapido più che col tardo? Io voglio supporre, che tutti i nervi, che sono ripieni di questi mobilissimi atomi, o vitali spiriti, mettan capo al cervello, e ve lo scuotano in un'infinità di maniere; io però non vi veggo, che un gran numero di linee, che vanno tutte a terminare in un centro; oppur delle corde, il cui scuotimento corrisponde ad un medesimo luogo: io ci veggo delle parti di materia legate, e dipendenti le une dall'altre. Ma veggo nel tempo stesso con la maggior chiarezza possibile, che queste parti, che queste corde, che questi atomi, o vitali spiriti non sono questo *Io* che

penso : vedo , che agisco bensì , che opero , che sento per mezzo di tutti questi organi , che mi circondano ; ma che questi non sono le mie sensazioni , o azioni , le quali affatto ripugnano al corpo . E non ripugna forse , che una porzion di materia possa conoscer le altre , e dopo d' essersi ella medesima conosciuta agire sopra di se , nè non solamente sopra di se riflettere , ma ancora sopra la sua maniera di agire , e sulla maniera di codesta maniera , e sulla riflessione , cui ella fa sopra di questa maniera medesima all' infinito ? E qual assurdo maggiore , che alcuni atomi contenuti in piccioli tubi , che alcune fibre variamente disposte , o tese , o mosse senza uscire dal corpo , scorrano la terra , e i Cieli , giudichino sopra il piano dell' Universo , e dal passato , che non è più , si rivolgano all' avvenire , che ancor non è , e dal possibile all' esistente , e si facciano soggette le arti , le scienze , i governi , e le maraviglie tutte della natura , e della società ? Dunque operazioni sì prodigiose ad una sostanza convengono , che non è corpo , Dunque oltre il corpo è pure in me altra sostanza d' una natura diversa , la  
qua-

quale Anima , o Spirito si chiama : e siccome quest' Anima ragiona ; dunque ella è ragionevole . E quest' Anima , e questo corpo forman l' Uomo diverso essenzialmente per la sua ragione da tutti gli altri viventi di questa terra .

§. 4.

Ma io Uomo, ed altri simili a me donde vegniamo , e qual' è la comune origine nostra ? Certamente per opera di altri uomini noi siamo al Mondo . Ma conciossiachè l'anima nostra sia una sostanza dal corpo diversa , come poc' anzi io rifletteva , non può ella esser prodotta dall' umana generazione , che in tutto è corporea . Solamente il corpo adunque noi riconoscer dobbiamo dai Genitori . E questi da chi mai lo riconoscono ? Da' loro padri . E quelli ? Successivamente da altri . Convien dunque necessariamente venire a certi uomini , che i primi sieno stati al Mondo , e che non abbiano avuto genitori , come abbiain noi . Ma questi si saran forse formati da se medesimi ? E come mai se non esistevano ? Forse da una fortuita unione di atomi , o di particelle saran risultati ? E come può mai avvenire , che un disordinato moto di atomi

A 4

pos-

possa formare un'opera così bella, qual è l'Uomo: comporre un complesso d' innumerevoli diverse parti fra loro ordinatissime, quali si convengono alla formazione d' un uomo? E l' anima, ch'è di diversa natura dal corpo, come dall' unione di questi atomi sensibili può ella venire? E perchè non veggiamo anche a di nostri simili, ed altri portentosi per opera di questi atomi così giudiziosi, e dotati di tanta industria ne' disordinati lor movimenti? Ah! che bene scrutinando io l'Uomo, o si riguardi il di lui corpo così bene organizzato, e in tutte le sue parti ammirabile: o si consideri l'anima, ch'è un puro spirito: o si rifletta al reciproco prodigioso commercio di queste due diverse sostanze, costretto sono a conchiudere, che qualche Ente di gran sapienza, e di gran potere sia l'autore, e 'l creatore dell' Uomo. E se l'uomo deve necessariamente riconoscere un creatore, per la stessa ragione quante cose diverse sono nel Mondo: quanti astri, e Pianeti veggio nel Cielo: quante specie d'animali, d'erbe, di piante, di pietre, metalli, e minerali son nella terra, in una parola l'Universo intero dall' istesso Autore ebbe sen-

za

za dubbio il suo principio, non potendo essersi prodotto da per se stesso, nè per concorso di atomi, perchè non può il disordine partorire un ordine di cose sì prodigioso, qual è il Mondo.

## §. 5.

Ma questo Creatore di tutto il Mondo, e dell' Uomo come fu mai? Tosto che devesi necessariamente ammettere un Creatore, questi non può essere da altro creato: dunque è eterno. La forza di creare, e far sì, che cominci ad essere ciò, che non fu mai per l' addietro, è una forza infinita, un immenso potere. Dunque è immenso, è infinito, è sommamente potente questo Creatore. Esiste adunque un Creatore eterno, immenso, infinito, e al sommo possente: insomma esiste un Dio.

## §. 6.

Ma questo Dio, da cui riconosco il mio essere, vorrà pure qualche cosa da me. Non è credibile, che dopo avermi voluto esistente più a me non pensi, e cura di me non si prenda. Dunque qualche dovere mi obbliga a lui. Inoltre avendomi questo Dio dotato di mente capace di cognizione, e di ragione, e d' un corpo adattato a' lavori, non mi vor-



vorrà neghittoso : vorrà pur qualche cosa riguardo a me stesso , e per rapporto a quest' Anima , e a questo corpo . Finalmente questo Dio non mi ha voluto solo nel Mondo , ma in compagnia di altri simili a me , co' quali entro a formare ancor io una civile Società : convien pur dunque , che anche verso gli altri qualche dovere mi astringa . Sono io dunque debitore a Dio , debitore a me stesso , debitore agli uomini . La ragione me lo insegna ad evidenza , e mi dimostra pure essere questo il volere , e comando dell' istesso mio Creatore . Per la qual cosa debbo attentamente indagare i miei doveri riguardo a Dio , riguardo a me stesso , e riguardo a' miei simili , e questi puntualmente eseguire .

## PARTE PRIMA.



*Dei doveri dell' Uomo verso Dio.*

§. 1.

DALLA mia esistenza non posso non inferire l'esistenza d'un Esser supremo, onnipotente, e perfettissimo ( *Introd. §. 4. 5.* ). Considero di nuovo me stesso: mi conosco capace d'intendere, e di ragionare: ma insieme m'accorgo d'ignorar molte cose, e d'esser soggetto continuamente ad inganni. Dunque esiste un'intelligenza della mia più grande, di cui la mia limitata, e imperfetta altro non è, che una tenue partecipazione. Imperocchè siccome il meno suppone necessariamente il più, essendo la di lui diminuzione: e'l male suppone necessariamente il bene, di cui è la privazione: e l'imperfetto suppone il perfetto, di cui è un peggioramento; così un'intelligenza debole, e finita suppone di necessità un'intelligenza illimitata, ed infinita. E certamente da ciò  
che

che non intende non può in modo alcuno prodursi una parte intelligente , e pensante . Dunque dalle cose sensibili , che mi circondano , non può esser prodotta . Per la qual cosa dir converrebbe , che l' Anima con la sua intelligenza imperfetta esista da se medesima , e indipendente affatto da ogni altra cosa fuori di se : ma io non posso , ancorchè voglia , esser pazzo a tal segno di ciò asserire , convinto essendo , che io dotato d' intelligenza , e di ragione ho incominciato ad esistere , e che prima io non esisteva . Costretto son dunque da me medesimo , e dalla mia imperfezione a riconoscere un' intelligenza suprema , e perfettissima , per opra di cui siccome esisto , così da lei sola ho ricevuto la facoltà , e la misura d' intendere .

## §. 2.

La mia imperfezione mi fa conoscere ancora , che quell' Esser Supremo , e infinitamente intelligente , che mi ha dato l' esistenza ; che prima io non aveva , egli è quel solo , che mi conserva . Infatti io per me stesso mi ravviso incapace di conservarmi . Conciosiachè se io avessi una tale forza , impedirei per sempre

pre la mia distruzione . Tutte le 'altre cose siccome non possono conservare se stesse , e impedire la loro dissoluzione , così neppure hanno la potenza di conservare le altre . Quell' Essere Supremo adunque , che me , e tutte le cose ha creato, egli è quel solo, che me, e tutte le cose conserva.

§. 3.

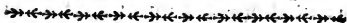
Ed egli parimente è quel solo, che il tutto governa, e provvede . Imperocchè le cose insensate, e prive di ragione capaci non sono di governarsi . Eppure di continuo si osserva in tutte le parti dell' Universo , sebben fra loro contrarie , un' invariabile connessione con mutua vicendevole corrispondenza . Io miro una regolata distribuzione degli elementi : veggo gl' incessanti prodotti della terra , la distinzione delle stagioni , l' inalterabile varietà da tanti secoli fissata ; in somma per tutto io miro una mirabile simetria , e stupenda armonia di tutti gli Esseri . L' Uomo , sebbene di ragione dotato , in questo maraviglioso governo , ed altissima provvidenza non ha parte alcuna , non potendo egli per se solo governare , e provvedere a se stesso ; poichè se ordina , ed opera per il tempo avvenire ,  
be-

bene spesso accade , che le pioggie , le tempeste , i venti , le infermità , e la morte istessa inutili rendano , e vane tutte le sue disposizioni , e tutte le più mature di lui precauzioni . Dunque conviene confessare , che quella Suprema Intelligenza medesima , che l' Uomo , e l' Universo ha creato , e conserva , sia pur quella sola , che governa , e provvede .

## §. 4.

Ciò premesso , devo necessariamente ragionare così : Io non esisto per me medesimo : non ho la potenza di conservarmi , di governarmi , di provvedermi . Dunque dipendente io sono da quell' Esser Supremo intelligentissimo , che mi ha fatto esistere ; che mi conserva ; che mi governa ; che mi provvede . Quell' Esser Supremo di tanta sapienza dotato , e di potere infinito , non è altro che Dio . Devo adunque riconoscere un Dio mio autore , mio conservatore , mio reggitore , mio provveditore , e professargli la mia dipendenza . Questo Dio essendo d' un' intelligenza , e sapienza infinita , non può certamente operare a caso . Dunque per qualche fine mi ha egli creato , mi conserva , mi regge , e  
mi

mi provvede . La dipendenza , che devo professargli , seco di necessità importa qualche obbligazione . Devo dunque cercare il fine , per cui Dio mi ha creato , mi conserva , e tuttora mi regge , e mi provvede , e sollecitamente indagare i doveri , che mi corrono , per corrispondermi .



## CAPITOLO PRIMO.

*La ragione mi dimostra , che Iddio mi ha creato per se stesso , e che egli è il mio ultimo fine .*

§. 5.

**N**ON v'ha dubbio , che le divine operazioni dirette mai sempre esser debbano a qualche fine tutto proprio , e confacente ad un Dio , non potendo egli a caso , e di necessità operare ; poichè ciò ripugna ad un Essere infinitamente intelligente , libero , e perfettissimo . E certamente se io , che sono di lui fattura , attesa la mia intelligenza , opero sempre con ragione , e mi ravviso  
di

di tal forza dotato , che posso operare , e non operare , eleggere , o fuggire ciò , che più mi aggrada ; in un grado infinitamente più grande deve tal forza , e facoltà avere il Datore medesimo della libertà , e della intelligenza . Per la qual cosa siccome un' intelligenza infinita esclude qualunque siasi caso , così una perfettissima assoluta libertà , qual deve essenzialmente convenire al Supremo Fattore , e Padrone del tutto , esclude qualunque siasi necessità . Mi ha egli creato adunque non perchè fosse costretto , o necessitato a crearmi , ma perchè liberamente ha voluto . E conciossiachè alla di lui assoluta padronanza , e libertà perfettissima nell'operare , vada congiunta una pari infinita intelligenza , e questa darsi non possa senza perfiggersi un fine , un motivo , un oggetto nelle sue operazioni ; egli è ben chiaro , che Iddio infinitamente intelligente a qualche fine diretta aver deve l'operazione da se fatta in crearmi . Questo fine però altro esser non puote , che Iddio medesimo , assuendo essendo manifestissimo , che un' intelligenza infinita ad operare si muova per fini esterni , e in conseguenza per motivi , e per oggetti.

getti di lei men nobili, e perfetti. Dunque il vero fine, il principal motivo, il nobile oggetto, siccome di tutte le Divine operazioni; così della mia esistenza, egli è la gloria, la maestà, la grandezza di Dio medesimo. Dunque non per altro fine, che per se stesso mi ha egli cavato dal tenebroso nulla, in cui ero, e mi ha dato l'essere, mi conserva tuttora, mi regge, e mi provvede.

## §. 6.

Considero infatti il mio spirito, e lo veggio di sua natura portato in modo a conoscere, e a volere il bene, e la felicità, che piuttosto vorrebbe non essere, che non esser beato: e nelle sue instancabili ricerche, e nelle continue incessanti sue operazioni, che tutte certamente tendono a questo fine, ben chiara apparisce una specie d'infinità. Imperocchè vola egli d'un oggetto in un altro: nè ancora ha conosciuto, ed ottenuto un bene, che altre cognizioni, ed altri beni ricerca ansiosamente: e giunto di questi, e quelle al bramato conseguimento, ad altri di bel nuovo rivolgesi con tutto l'ardore; e siccome in lui è illimitata la brama di conosce-



re , così pure immenso è il desiderio di possedere per esser felice . Per soddisfare però questa sua insaziabile brama non basta qualunque oggetto limitato , e finito . Dunque di sua natura è portato a conoscere , e a possedere un bene infinito . Forza è dunque dire , che il Supremo Fattore lo abbia per se solo formato , affine di riempierlo egli medesimo , di appagarnelo pienamente , e di corrispondere coll' immensa sua beatitudine a quell' infinita successione di affetti , di desiderj , de' quali è capace lo stesso mio spirito . In somma io naturalmente amo di tutto conoscere , e con infinita avidità desidero senza termine , e senza misura . Dunque son destinato a conoscere ; e a possedere un Dio , in cui tutte le cognizioni senza termine , e tutti si contengono i beni senza misura .

§. 7.

Infatti questo Dio non può indarno operare , perchè dotato d' intelligenza , e sapienza infinita ( §. 4. 5. ) . Dunque poichè m' ha creato con quella inclinazione , che sperimento in me gagliardissima , ch' è appunto come una legge inviolabile , e necessaria , che a  
un

un bene infinito continuamente mi sprona ; seguita , che veramente questa inclinazione ; e questa legge non me la possa aver data indarno . Per la qual cosa sempre più conosco esser io creato per questo bene infinito . Che se fosse altrimenti ; dir converrebbe , che Iddio mi vuole misero , ed infelice , perchè creato mi avrebbe con una inclinazione a un bene ; che non potrei ottenere . Ma ciò dicendo non vengo io a far torto grandissimo all' immensa di lui bontà ; ed infinita beatitudine ? Imperocchè il procacciare , e promuovere l' altrui miseria egli è un funesto effetto d' una natura mancante , e difettosa ; che stimolata da timore , o da invidia ; o da malevolenza odia negl' altri un bene ; di cui essa è priva ; o teme le venga involato il ben , che possiede : Iddio però non ha bisogno d' alcun bene esterno per accrescere la sua felicità ; nè può temere alcun male , essendo egli un complesso di tutti i beni ; e per conseguenza beatissimo in se medesimo . Dunque come infinitamente buono , e infinitamente beato non può invidiare , nè portar odio , nè voler male ad alcuno . Per conseguenza non potendo volere la mia

miseria, ma bensì la mia felicità, avendomi egli creato con quella fortissima inclinazione, che necessariamente mi porta ad un bene sommo, eterno, infinito; è questo un argomento incontestabile, che a questa legge, a questa inclinazione deve corrispondere, e succedere lo stesso bene, e che capace io sono di ottenerlo: che per questo appunto io sono stato creato, e questo dev' essere il mio ultimo fine.

§. 8.

Ma quando potrò io conseguire quest'ultimo mio fine, e quando ottenere potrò di conoscere, e possedere una volta quel sommo, eterno, infinito bene, a cui la mia natura necessariamente mi porta? Certamente non in questa vita: ciò vietando lo stabilito ordine dell' Universo, la cui bellezza, e perfezione consiste appunto in un perpetuo ordinatissimo corso, e armoniche incessanti vicende; ed essendone io benchè picciola parte, ragionevole egli è; che segui l'ordine istesso a tutte le mondane cose prescritto. Per la qual cosa quell'eterna immutabile beatitudine, per cui mi conosco creato, e a cui naturalmente; e necessariamente anelo; non in questa  
fra-

frate , e caduca , ma in un' altra eterna vita a me si riserba .

§. 9.

Nè potrei in modo alcuno persuadermi , che questo mio spirito diverso affatto , come vidi ( *Introd.* §. 2. ) da tutto ciò , ch' è corpo , involupato esser debba e avvolto nelle rovine di quest' Esser materiale , che deve un giorno perire . Imperocchè stravaganza sarebbe al certo lo immaginarsi , che perchè ciò , che si discioglie , perisce , abbia ugualmente a perire ciò , che non può in modo alcuno disciogliersi . Di più , lo stesso corpo dell' Uomo nella morte non viene altrimenti a perdersi , o ad annientarsi : diviene bensì o lezzo , o vermi , o vapore , o polvere , e in mille differenti modi si trasforma , e si modifica ; ma non lascia giammai contutto ciò d' essere un corpo : non altro essendo la morte ; che una distruzione , o per dir meglio una dissoluzione degli organi . Dunque se la morte non distrugge , od annienta il corpo , ma solo ne separa , e ne disgiunge le parti , come potrà ella mai distruggere , od annientar questo spirito , questa nobile intelligenza , che non essendo nè corporea

B 3

essen-

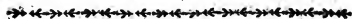


estensione , nè movimento , nè unione di parti ( *Introd. §. 2.* ) , non ha evidentemente rapporto alcuno con tutte le materiali cose a corruzione , o a dissoluzione soggette ? Resta dunque libero , e sciolto dopo la morte lo spirito umano , e quindi a conoscer sen vola , e a possedere felicemente quel sommo , eterno , infinito Bene , per cui è creato , e a cui la sua natura incessantemente lo porta .

§. 16.

Dunque dopo questa vita mortale io conseguirò assolutamente quest' eterno , immenso Bene , e quest' infinita beatitudine , per cui mi riconosco creato , e a cui con ardentissima violenza mi tragge continuamente , e mi sprona la mia stessa natura ? E per ottenere questo fine ultimo , e beatissimo niente dovrò io operare , oppure qualunque siasi mia operazione non potrà impedirmene il conseguimento ? La ragione , che mi dimostra esser io creato per Dio , e ch' egli è il mio ultimo fine dopo la morte a me riserbato , e mel dimostra in modo che non mi lascia luogo di punto muoverne dubbio , con la stessa evidenza mi fa vedere ancora richiederfi da me la perfetta osservanza di certi doveri ,

ri , e indispensabili obbligazioni per meritarmelo . Conciossiachè essendomi data da Dio l' inclinazione alla perfetta beatitudine , e al sommo bene , e ordinata la di lui ricerca , non può dirsi senza manifesta contraddizione esser io senza doveri , e senza legge . E ciò è per appunto , che richiede le mie più attente riflessioni nel seguente Capitolo .



## CAPITOLO II.

*La ragione mi dimostra aver Dio data all' Uomo una legge per guidarlo al felice conseguimento del suo ultimo fine .*

### §. II.

**L**A mia intelligenza è sommamente limitata , e finita , ond'è che moltissime cose ignoro , e ad errori , ed inganni sono continuamente soggetto ( §. I. ) , cosicchè ciò che poc' anzi pareva mi un bene , e lo voleva , ora mi si rappresenta come un gran male , e lo abborrisco . Conciossiachè pertanto , ar-

tesa questa sì breve ed imperfetta mia intelligenza , possa seguire il male , e lasciare il bene , senza una legge , che mi dimostri il vero mio bene , da cui nasce la perfetta beatitudine , per cui sono creato , non potrò giammai conseguirla . Ma Iddio non può non volere la mia vera felicità ( §. 7. ) : dunque poichè per questa mi ha egli creato , deve alla mia natura aver data una legge , che mi faccia comprendere il vero mio bene per seguirlo , e 'l vero male per sempre fuggirlo .

## §. 12.

E certamente Iddio conserva , regge , e provvede tutte le cose da se create ( §. 2. 3. ) ; e tutte con leggi alla loro natura conformi , e proprie a' loro fini conduce . Così perchè sussista il corpo ha dato a tutte le minime parti una legge , per cui gravitando in se stesse non venga quello a disciogliersi , o a dissiparsi . E così pure con l' istessa legge di gravitazione a ragione delle varie distanze variamente modificata fa , che sussista il bell' ordine , e movimento di tutti quanti i corpi , che la gran macchina compongono dell' Universo . E non posso fissare il pensiero in alcuna pro-

produzione, o generazione di questi Esseri sensibili, e materiali, che il tutto chiaramente non vegga farsi per via di regole costanti, ed invariabili, perchè date da un Dio eternamente immutabile. Che se la Provvidenza Divina con leggi inalterabili, eterne, e confacenti alla varia natura delle create sensibili cose, tutte a' loro fini con savio governo guida costantemente, e conduce; vieppiù maggiormente devo ciò asserire dell'umana natura; che di quelle certamente è di gran lunga più nobile, e perfetta, o si riguardi in se stessa, o si consideri rapporto al fine, per cui è creata.

## §. 13.

Questa legge però data all'umana natura non può essere in modo alcuno meccanica, essendo che i soli Esseri sensibili privi di libertà, e di ragione con leggi meccaniche si reggono, e si governano. Dunque ad una natura libera, e ragionevole conviene unicamente una legge morale, per cui conoscendo l'Uomo la bontà, o malizia, l'onestà, o la turpitudine delle azioni, a quella si uniformi, e da questa costantemente si astenga. Ed essa si è per  
ap-



appunto la legge , che devo confessare esser data da Dio all' umana natura . Imperocchè l' Uomo , attesa la sua imperfetta ragione , e libertà , può seguire , volere , ed eleggere ciò che falsamente apprende per bene ( §. 11. ) , e per conseguenza andar lontano da quella beatitudine , per cui fu creato . Ma Iddio non può non volere la di lui beatitudine ( §. 7. ) : dunque come infinitamente provido , e buono deve avergli dato una legge morale direttrice della di lui ragione , e libertà .

## §. 14.

E per maggiormente convincere il mio intelletto della necessità , ed esistenza d' una tal legge , mi fo per un momento a considerare l' Uomo creato da Dio , e da lui non soggettato a legge alcuna , e abbandonato anzi alla discrezione de' suoi affetti , e lasciato in piena balia de' suoi appetiti , cosicchè qualunque siasi di lui operazione impedirgli non possa il felice conseguimento del suo ultimo fine . L' Uomo dunque in tale stato di cose senza doveri , e senza leggi , e conseguentemente senza idea di colpa abusarsi potrebbe della sua pienissima libertà con disprezzo del suo Crea-

tore, con detrimento del suo individuo,  
 e con danno gravissimo de' suoi simili.  
 Imperocchè ammessa questa falsa, ed  
 affurda ipotesi, non essendovi differenza  
 alcuna fra le morali azioni, e nomi  
 vuoti, e insussistenti essendo quelli del  
 giusto, e dell'onesto, sarebbe lo stesso  
 per l'Uomo l'essere casto, amante del ve-  
 ro, mansueto, paziente, benigno, com-  
 passionevole, e divoto adoratore dell'  
 Eternò Iddio, che l'essere bestemmia-  
 tore del Divin Nome, nemico dell'  
 Uman Genere, iracundo, crudele, tra-  
 ditore, bugiardo, adultero: sarebbe lo  
 stesso aver l'animo dotato di tutte le  
 più belle virtù, che averlo di tutti i  
 vizj ricolmo; perocchè nell'ammessa ipo-  
 tesi non vi è virtù, non vi è vizio, e  
 l'Uomo non soggetto a legge alcuna  
 può volere, e non volere, eleggere, o  
 trasandare, fare, o non fare, come  
 più gli aggrada, e dal proprio capric-  
 cio unicamente, e dal proprio comò-  
 do, vantaggio, e piacere misurando le  
 sue azioni, dopo avere in qualunque  
 siasi modo operato, conseguire l'ultimo  
 suo fine. Ma si può mai pensare cosa  
 più assurda, e insieme più empia di  
 questa? Può farsi oltraggio maggiore a  
 quel-

quell'eterna infinita Sapienza , a quell' ammirabile Provvidenza , Giustizia , e Santità , in una parola a quel Dio , che l' Uomo per se stesso ha creato , conserva , regge , e provvede ? E posso io dunque , o può meco taluno persuadersi non avere Iddio stabilita differenza alcuna fra quelle sì opposte , e contrarie azioni ? Io ne veggo sì chiaramente , ed evidentemente la falsità , e la contraddizione , che m'è più facile a concepirla , che a dimostrarla ; siccome m'è più facile a concepire la necessaria esistenza di tre lati in qualunque triangolo ; l' estensione , e la solidità nel corpo ; il tutto esser maggiore d' ogni sua parte ; non potere una cosa essere insieme , e non essere , e così discorrendo di altre simili evidentissime verità , che d' esse a darne la dimostrazione . Questa sì palpabile evidenza pertanto è quella , che infallibilmente mi fa comprendere , che siccome v' è differenza essenziale fra il vero , e 'l falso , così v' è pure fra 'l giusto , e l' ingiusto , fra l' onesto , e 'l turpe ; e che siccome alcune azioni di loro natura assolutamente son buone , perfette , e lodevoli ; così altre all' opposto di lor natura sono male , difetto-

se ,

se , ed esecrabili . Con l' istessa evidenza comprendo ancora ; che ciò , ch' è vero , giusto , ed onesto , e viceversa ciò , che è falso , ingiusto , e turpe , è tale appunto indipendentemente da tutti i tempi e dall' umana intelligenza , e volontà : che il vero , il giusto , l' onesto , siccome sussiste innanzi tutti i secoli ; così deve in eterno essere tale , ed eternamente immutabile , e invariabile ; e in qualunque tempo io supponga un intelletto umano , conoscer deve esser tale , qual è in se stesso , e giudicare , e condannare quelle azioni contrarie a ciò , che immutabilmente conosce vero , giusto , ed onesto . V' è dunque nell' umana natura una legge indelebile , e invariabile , che immutabilmente all' Uomo prescrive ciò , che far deve , o non fare .

§. 15.

L' origine di questa legge è totalmente Divina , ed eterna , perchè riconosce autore lo stesso Dio eterno , ed immutabile . Imperocchè ancorchè io non esistessi , nè vi fosse stato alcuno Uomo , pure evidentemente conosco , che incominciando l' Uomo ad esistere , non potrebbe non esser soggetto a tal legge ,

e a

e a norma di questa regolare dovrebbe in ogni tempo le sue azioni , e i suoi costumi . Non è dunque formata dall' Uomo , perchè l' Uomo ha incominciato ad esistere , ed essa è prima dell' Uomo , e sempre è stata : essa è immutabile , e l' Uomo mutabile : essa è giusta , perfetta , e santa , e l' Uomo all' opposto vizioso , imperfetto e ingiusto : essa non s' accomoda a' giudizi dell' Uomo , ma tutto al rovescio ; e l' Uomo giudica rettamente , quando conoscendo i suoi giudizi variabili per lor natura , assegna loro per regola infallibile questa legge evidentemente da lui conosciuta eterna , giusta , santa , vera ; ed invariabile : Sussiste adunque in Dio eternamente santo , eternamente giusto , eternamente vero , eternamente perfetto : Da lui solo fu impressa indelebilmente nell' umana natura , la quale quindi parla autorevolmente , e infallibilmente all' Uomo , perchè ella è voce del suo Fattore .

## §. 16.

In quanto adunque questa legge è impressa nell' umana natura , cosicchè ogni Uomo giunto a far uso della sua ragione ; viene evidentemente a conoscer-

scerla , chiamasi giustamente legge naturale . In quanto è conforme all' eterna , immutabile , somma , perfettissima ragione di Dio , ella è immutabile , eterna , Divina . Per la qual cosa il non ubbidire alla legge naturale , farà lo stesso ; che trasgredire il Comando del Creatore . Egli ha dato questa legge all' Uomo per guidarlo al felice conseguimento del suo ultimo fine , e condurlo al possesso di quella beatitudine , per la quale unicamente da lui fu creato . Imperocchè chi vuole il fine , vuol anche i mezzi a lui conducenti . Dunque poichè Iddio vuole la mia beatitudine , avendomi per questa creato ( §. 7. ) , vuole anche che le leggi osservi innestate ; dirò così ; nella mia natura , che sono appunto tanti mezzi necessarij per ottenerla . Siccome adunque l' osservanza di queste deve a Dio certamente condurmi ; così la trasgressione deve da lui tenermi sempre lontano , e per conseguenza in eterna miseria , e infelicità . Conciossiachè siccome ripugna alla di lui Sapienza e Provvidenza infinita aver dato all' Uomo una legge senza obbligarlo ad osservarla , così ripugna del pari alla di lui infinita Bontà , e Giustizia ,  
 che

che l'osservanza sia senza premio , e senza castigo la trasgressione .

§. 17.

Ma qual'è questa legge , dall'osservanza , o violazion della quale dipende la mia eterna felicità , o l'eterna mia miseria ? Non posso durar fatica in conoscerla , perchè la medesima mia natura è quella , che me l'addita e la mia coscienza è quella , che mi accusa , e mi condanna , se penso , ed opero diversamente da ciò , che quella prescrive . Da me adunque si ascolti attentamente la voce della natura , e della mia coscienza , perchè ella è voce del mio Fattore .

## CAPITOLO III.

*La ragione mi fa vedere qual sia la legge  
data da Dio all' Uomo, a norma  
di cui regolare deve le azio-  
ni, e i costumi.*

## §. 18.

**C**ONSIDERANDO attentamente me stesso, già mi conobbi da Dio formato, che non posso non aspirare incessantemente ad una intera, perfetta, eterna felicità e beatitudine ( §. 6. ). Questa dunque esser deve la regola di tutte le mie operazioni. Una tale beatitudine stabile, e perfettissima non può trovarsi, che in Dio ( §. 6. ). Dunque Iddio vuole, e comanda, che a lui da me si dirigano tutti i miei pensieri, tutte le mire, e gli affetti. Iddio parlandomi per mezzo di quella ragione, che mi ha partecipato, mi fa evidentemente conoscere esser egli il mio ultimo fine ( Cap. I. ). Dunque con eterna legge mi vieta di stabilire il mio fine in alcun oggetto creato, e mi comanda di servirmi delle create cose.



come di tanti mezzi per giugnere a lui . Imperocchè da esso avendo la loro sussistenza , e le loro perfezioni , tanto lungi dall' allettarmi a riposare in esse , e a scordarmi di Dio , mi devono anzi spingere a celebrarne l' Onnipotenza , la Sapienza , e l' infinita Bontà . Ond' è che quando alcun Uomo , anzi io stesso non fossi al mondo , pure evidentemente conosco , che il dovere essenziale dell' Uomo ; qualora sia capace di vivere , e secondo la ragione ; si è di non stabilire il suo fine in alcuna cosa men degna di Dio , ma di cercare unicamente il suo autore per non essergli ingrato , di prestare ad esso le dovute adorazioni , ed omaggi , e fare costantemente tutto ciò , che a lui può guidarlo ; e non fare giammai ciò , che alle di lui perfezioni direttamente si oppone , e conseguentemente da lui può tenerlo lontano .

## §. 19.

Ma oltre la legge , che m' obbliga al mio Facitore e i doveri m' intima verso di lui , mi parla al cuore un' altra legge , e con pari autorità i doveri mi appalesa verso di me medesimo . E' vero , che dalla natura son io formato  
in

in modo che di necessità devo amare me stesso : ma la ragione mi dice , che devo regolar quest' amore a norma del fine ultimo , e beatissimo , a cui devo tendere : che perciò non m'è lecito tutti soddisfar pienamente i miei desiderj , se conformi non sono alla perfezione , e santità del medesimo fine . Quindi è che dovendo io tendere a Dio fonte , e principio di tutte le perfezioni , il primo amore , che obbligato sono a portare a me stesso , si è di perfezionare il mio spirito con adornarlo di vere , e sode cognizioni per maggiormente conoscere il mio Autore , e fornire l'animo di belle virtù per imitarlo . E poichè Iddio a questo spirito ha voluto congiungere il corpo , è di lui volontà , che ami inoltre me stesso con tendere alla conservazione di questo composto , con fuggir tutto ciò , che può distruggerne la bella armonia , e tutto ciò praticare , che a lei giova , o lei perfeziona . E sebbene per mezzo delle sensazioni , per mezzo del dolore , e del piacere venga l'anima per lo più avvertita di ciò che giova , e di ciò che nuoce ; non deve però il solo sensitivo appetito stimolarla ad operare . Imperocchè la ragione , e

la speranza tante volte mi fan vedere ; che molte cose , che sembrano disgustose , pur sono giovevoli , e indispensabili a praticarsi ; siccome da fuggirsi sono tant' altre di sensibil diletto apportatrici , come quelle , che tendono ad infermare , a scomporre , e a distruggere il composto , oppure si oppongono alla perfezione del Creatore , e all' eccellenza della ragionevole natura . Devo dunque per legge naturale in ciò , che piace , e diletta , o infastidisce , e addolora , non ascoltare il linguaggio del senso , ma della ragione .

## §. 20.

Da quest' amore , che devo portare a me stesso , chiaramente comprendo la legge , che mi obbliga verso i miei simili . Imperocchè riconoscono questi lo stesso autore , hanno tutti la stessa natura , son tutti creati per il medesimo fine : dunque al par di me devo tutti amare . Ed affinchè non giungessi giammai a dimenticarmi quest' indispensabile dovere , mi ha l'Eterno Fattore formato in modo che per me solo provvedere non posso a' miei bisogni , e ripararmi da tanti mali , che mi sovrastano ; ond' è che dalla culla fino all' ultima decre-

pi.

pitezza mi è assolutamente necessaria l'opera , ed ajuto altrui , non essendovi dopo il Supremo Creatore altro oggetto , che possa all' Uomo giovare , quanto l' Uomo medesimo . Legato dunque dalla natura io sono in perfetta società con i miei simili : dunque mi obbliga ancora ad amarli , e a rendermi utile ad essi , tutta l' arte , e industria impiegando in loro vantaggio .

## §. 21.

Queste sono voci della natura , con cui ha parlato in ogni tempo , e parla egualmente al Moro , allo Scita , al Greco , al Latino , e non v' è Uomo sì rozzo , e barbaro , che dentro di se non se ascolti ; e sebbene il disordinato amore verso se stesso , e l' infano tumulto delle passioni parli talvolta con opposto linguaggio all' Uomo miseramente da quelle sedotto , e affascinato , pure se giunge a far uso della sua ragione , non può non vedere la fantità , e la verità di questa legge data dall' Ente Supremo alla di lui natura , onde la norma di essa regoli mai sempre le azioni , e i costumi , e meritarsi possa in tal modo di conseguire quella vera , eterna , compita felicità , per cui fu da esso creato ( *Cap. I.* ).

## §. 22.

Ma se a questo fine ultimo, e beatissimo deve condurmi l' esatta osservanza di questa legge, che i doveri mi appalesa verso Dio, verso me stesso, e verso i miei simili, quale studio debbo io fare per tutte conoscere le sue parti; e quale insieme esser deve la mia diligenza in eseguirle? Questo appunto esser deve il solo studio, e questa la sola premura dell' Uomo per poter esser felice. E poichè la prima legge mi obbliga al mio Fattore, alla ricerca de' miei doveri verso il medesimo sollecitamente men vado.



## CAPITOLO IV.

*La ragione mi dimostra, che devo  
sopra tutto amare Iddio.*

## §. 23.

IDDIO è il mio ultimo fine, e deve  
essere l'eterna mia beatitudine (Cap.  
I.). Nel ricercarlo dunque, e conoscerlo deve incessantemente occuparsi tutto

to il mio spirito . La ragione mi convince esser egli il Creatore , conservatore , e reggitore dell' Uomo , e di tutto il Mondo ( §. 1. 2. 3. 4. ), eterno , immenso , infinito , onnipotente , e infinitamente perfetto ( *Introd.* §. 5. ). Imperocchè siccome egli solo è l' autore , e 'l datore di tutte le perfezioni , che nelle cose create veggiamo , come dipendenti da lui , così egli solo deve racchiudere in se infinite perfezioni . Nelle cose create , perchè finite , finite pur sono le perfezioni ; dunque in questo Dio infinito , infinite ancora esser debbono le perfezioni medesime . Dunque egli è infinitamente giusto , infinitamente santo , infinitamente grande , infinitamente amabile , in somma infinitamente perfetto .

## §. 24.

L' intelletto se alla mia volontà due beni propone , questa di slancio al migliore si porta ; nell' istesso modo appunto che posto un maggior peso in una delle due lanci , tosto quella precipita , la maggior gravità secondando del maggior peso . L' intelletto rappresenta a me un Dio qual è in se stesso come un bene infinito e a tuttigli altri infini-

tamente superiore . Dunque la mia volontà deve essere da tal bene sì fattamente colpita , che tutti quanti obbliando gli altri beni finiti , a questo solo dirigasi ; per questo accendasi il cuore , e in questo si perda , e s' abbandoni . Un tale amore richiede da me la stessa mia natura portata sempre a seguire il bene migliore , e lo vuole pur anche la gratitudine . Da chi riconosco la mia esistenza , e 'l possedimento di tutti i beni , che godo ? Certamente da questo Dio ; dunque anche a titolo di gratitudine devo amarlo sopra me stesso , e sopra tutte le cose . Il mio primo dovere adunque verso Iddio si è un amore puro , intero , veemente , e superiore di gran lunga all' amore verso me stesso , e verso tutte le cose terrene a me più care .

#### §. 25.

Ma se devo amar Dio sopra tutto , non mi farà adunque lecito volere , ed amare altri beni ? Sì , ma sempre riguardo a Dio . Devo amare me stesso , ma quanto Iddio mi permette , e la retta ragione m' insegna . Posso amare altri beni , e cercarli , ma tutto a fine di piacere a Dio , e in modo che

che non mi facciano scordare di lui . In somma il mio amore , e le mie ricerche per altri beni dirette esser devono mai sempre , e regolate da quell'intento , e più forte amore , che devo portare al mio Facitore ( §. 18. ) .

## §. 26.

Da un tale amore dovuto a Dio quante altre conseguenze ne devo dedurre , che sono tanti miei doveri verso il medesimo ? Devo amar Dio : dunque dovrò adorarlo . Devo amar Dio : dunque dovrò affliggermi , se altri non l' amano , e dovrò pure adoprarli onde sia dagli altri amato , e riverito : Devo amar Dio : dunque l' oggetto principale de' miei pensieri deve esser Iddio : dunque dovrò meditare bene spesso le di lui infinite perfezioni per maggiormente innamorarmi di lui . Devo amar Dio : dunque la mia volontà alla Divina deve in tutto uniformarsi . Qualunque cosa mi accada o di prospero , o di avverso , tutto appunto mi accade o perchè Iddio così vuole , o perchè Iddio così permette , essendo egli il datore , e il supremo regolatore , e motore di tutte le cose . Se qualche male mi opprime , potrò pregarlo bensì a sottrarme.



mene , ma non adirarmi se non mi esaudisce , anzi soffrirlo con forte tolleranza , e benedire il Divino volere . Se desidero qualche bene , potrò supplicarlo , affinchè mel conceda , ma non disgustarmi se permette , o vuole , che io ne sia privo . In somma devo amar Dio : dunque devo esser a lui subordinato , e voler solamente ciò , ch' egli vuole .



## CAPITOLO V.

*La ragione mi dimostra , che devo  
sopra tutto temere Iddio .*

§. 27.

**I**DDIO è autore , e padrone di tutto .  
Dunque a lui io sono soggetto . La mia vita è un dono di lui , ed è pienamente nelle sue mani : dunque può togliermela quando è in suo piacimento . Tutti i beni , che io possiedo , sono suoi doni : dunque può di questi privarmi . Tutti i mali , che sono nel Mondo , ad un solo suo cenno possono in-

infelicamente cadere sopra di me . Dunque un Dio , che può togliermi la vita , privarmi di tutti i beni , e caricarmi di tutti i mali , quanto mai dovrà esser da me tenuto ? E siccome niuno v' ha , che abbia più potere di lui , così devo sopra tutti temerlo . L' altro mio dovere adunque verso Dio si è un rispettoso timore .

## §. 28.

Devo amarlo , devo temerlo sopra ogni cosa : se lo amo , farò sempre quanto a lui piace : se lo temo , non farò mai cosa , che possa indurlo a punirmi . Questo mio timore adunque non deve mai andar disgiunto da un sommo amore ; dunque filiale esser deve il mio timore , e non servile . Conciossiachè chi ama veramente di cuore , non opera cosa , che possa dispiacere alla persona amata . Essendo io pertanto tenuto ad amare sopra tutto Iddio , debbo assai più temere di disgustarlo , che non di averlo punitore .

## CAPITOLO VI.

*La ragione mi dimostra , che devo sperare ,  
e confidare in Dio .*

## §. 29.

**D**IO è infinitamente buono , infinitamente giusto , infinitamente potente ( §. 23. ) . Come buono diffonde largamente , e sparge i suoi beni sopra di tutti ; come giusto li comparte a misura de' meriti ; come potente può compartirli . Dunque io devo sperare , e totalmente confidare in lui . Se l' Uomo spera nelle persone dabbene , giuste , e potenti di questo Mondo , sebbene la loro bontà , giustizia , e potenza sia limitata molto , e finita , quanto maggiormente dovrò io sperare in un Dio infinitamente buono , infinitamente giusto , infinitamente potente , fonte , principio , e fine della stessa bontà , giustizia , e potenza ? Ma che mai devo sperare da Dio ? Certamente ogni bene , poichè non può venire che da lui . Egli mi ha creato per se stesso , ed è il mio ultimo fine ; dunque

que sperar devo principalmente di conseguirlo.

§. 30.

Questa speranza però, che devo avere in Dio non dev' essere una presuntuosa temerità, e lo sarebbe appunto, se non mi affaticassi insieme a meritarmi i Divini favori. Iddio per la sua infinita bontà, e potenza mi può compartire i suoi beni; ma qualora retamente io non operi, attesa la sua infinita giustizia, non solo può privarmi de' beni, e sospendermi le sue grazie, ma caricarmi ben anche de' mali. Dunque la mia speranza, affinchè non sia giammai una presuntuosa temerità, non deve andare disgiunta dalle rette operazioni.

§. 31.

La mia speranza inoltre deve essere unita ad una perfetta rassegnazione ai Divini voleri. Imperocchè Iddio è infinitamente buono; dunque non può non volere, se non che il mio bene; dunque io non debbo volere, se non che ciò, che vuole Iddio, nè altro debbo desiderare, che mi accada, se non che ciò, che fu determinato dall' infinita giustizia, e bontà del mio Crea-

tore . Dunque la speranza , cui dev'è in esso riporre , accompagnata esser deve da un' intera rassegnazione ai Divini voleri . Per la qual cosa dovrò vivere contento di quella sorte , in cui mi ha collocato la provvidenza ; nè dovrò giammai invidiare all' altrui fortune ; perchè vengon da Dio . E se in queste non mi vuole uguale agli altri , e piuttosto mi volesse povero , afflitto , e desolato , non dovrò perciò rattristarmi , nè incolpare la provvidenza ; ma bensì umiliarmi a Dio , e adorarne gl' imperscrutabili decreti ; dovrò confessare , che que' disastri mi vengono dalla mano di Dio , o per averli meritati per qualche colpa , o per darmi egli campo di esercitare i miei uffizj verso di lui , e meritarmi in tal modo la sua misericordia , ed alta beneficenza .

## §. 32.

Questo mio totale abbandono però alla provvidenza dell' Esser Supremo , e questa mia interissima confidenza in lui non deve tenermi neghittoso dall' operare ; e dal ricercare con rettitudine i miei vantaggi ; nè trasandare debbo perciò quelle cause seconde , e que' mezzi utili , e necessarij , che con  
la

la Divina provvidenza ajutare mi possono ad ottenere l' onesto fine , cui bramo . Imperocchè quell' ingegno , e naturali forze ; di cui son dotato , mi furono date da Dio ; e tutte le cause seconde date furono dalla provvidenza per mio ajuto . Dunque questa provvidenza tanto è lontana dal vietarmi l' uso del mio ingegno , delle mie forze , de' mezzi più opportuni ; e delle cause seconde , che anzi assolutamente lo chiede , lo esige , e lo vuole . Per la qual cosa viziosa sarebbe la mia confidenza in Dio , se la mia persona , la mia vita ; e tutto ciò , che mi appartiene , lo abbandonassi alla provvidenza , in modo che standomi con le mani alla cintola nulla operassi ; e trasandassi que' mezzi opportuni da Dio medesimo stabiliti al conseguimento del fine . Dovrò io dunque mai sempre ; e sollecitamente operare ; e tutte far le mie parti per ottenere gli onesti fini ; che cerco ; e nel tempo stesso sperare , e confidar pienamente in Dio ; che sia per avvalorare le mie ricerche , le mie operazioni ; onde io possa ottenere il felice intento .

## CAPITOLO VII.

*La ragion mi dimostra , che devo a Dio  
offerire ringraziamenti , e preggiere .*

§. 33.

TUTTO mi viene da Dio . La vita ,  
la sanità , l' ingegno , le sostanze ,  
i felici raccolti , e tutti quanti i beni ,  
cui godo , sono tutti parlanti effetti del-  
la Divina beneficenza verso di me ( §.  
2. 3. ) . Se io vengo da qualche Uomo  
di questa terra beneficato , tosto mi ri-  
volgo a ringraziarlo , e a mostrargli in  
qualche modo la sincera mia gratitudi-  
ne . Quanto maggiormente adunque de-  
vo io ciò fare per rapporto ad un Dio ,  
da cui mi veggio per ogni parte circon-  
dato di benefizj ? Ma questi benefizj Di-  
vini verso di me sono perpetui ; perpe-  
tui adunque , e vivissimi esser debbono  
i miei ringraziamenti .

§. 34.

La stessa ragione mi convince an-  
cora dover io porgere continue fervorose  
preghiere a questo dator d' ogni bene .  
Imperocchè non per mio merito , ma  
per

per sua sola bontà mi ha ricolmato di que' beni che godo , ed è in sua po-  
destà privarmene , quando a lui piace  
( §. 27. ) . Dunque a' miei più umili  
ringraziamenti unir debbo le mie più fer-  
vorose preghiere , affinchè mi conservi  
il felice possedimento di que' beni me-  
desimi , de' quali mi fu liberal donato-  
re . Che se altri beni al mio stato abbi-  
sognano a chi mi devo rivolgere , se  
non al providentissimo Iddio , nelle di  
cui mani soltanto , e nel di cui potere  
tutti sono i beni reali , e possibili ?  
Dunque devo pregarlo , perchè provveda  
alle mie necessità . E se nelle conti-  
nue vicende di questo Mondo mi so-  
vrastano traversie , e disastri , a chi  
devo ricorrere , se non a chi solo può  
tenerli da me lontani , ch' è appunto  
il mio pietoso Signore ? Dunque de-  
vo pregarlo ancora , perchè rimova da  
me ogni male . Infatti ogni Uomo an-  
che malvagio , e miscredente , se da  
una subita calamità viene assalito ; se  
si sente sotto a' piedi tremar la terra ;  
se mira frequenti fulmini serpeggiare  
per l' aria ; se forti , orribili tuoni  
ascolta , tosto crede in Dio , a lui  
si rivolge , umile , e supplichevole lo.

TOMO I.

D

ado-



adora , il Divino ajuto implorando : Dunque la natura medesima spinge l' Uomo a riconoscere , venerare , e pregare il suo Creatore . Dunque ciò non facendo opererei contro il dettame della mia stessa natura : Dunque certa , evidente , incontrastabile è l' obbligazione di porgere al Fattore , e Conservatore del tutto voti , e preghiere :

§. 35.

E' vero , che a lui son note , e presenti più che nol sono a me stesso le mie necessità , e bisogni , perchè fa tutto , e come infinitamente buono a tutto provvede . Ma contuttociò sottrarmi non devo dal porgergli suppliche , e voti : Sento dentro di me una legge nata con me medesimo , che mi obbliga a riconoscerlo per Supremo Dominante , e Regolatore di tutte le cose . Ma tale io vengo a riconoscerlo , a lui esponendo la mia infermità , e indigenza , e con voti implorando il di lui soccorso : Dunque la Divina scienza de' miei bisogni non toglie a me l' obbligazion di pregarlo . Parimente è vero , che Iddio come infinitamente buono provvedendo a tutti , senza le mie preghiere potrebbe compartirmi i suoi beni . Ma a questo  
al-

altissimo Divino attributo andando sempre congiunta un' infinita sapienza , e un' infinita giustizia , esige e questa , e quella , che con calde suppliche da me s' implori la Divina bontà per ottenerli . Imperocchè se Iddio consultando soltanto la sua bontà compartisse sempre agli uomini le sue grazie , e i suoi benefizj senza le loro suppliche , potrebbe facilmente avvenire , che dimentichi di Dio , e de' Divini favori attribuissero al proprio ingegno , alle proprie forze , alle cause seconde tutto ciò , che da Dio soltanto fonte ineshausto di tutti i beni si è ricevuto , e a cui tutto unicamente devesi riferire . Per la qual cosa richiede la sapienza Divina , e la Divina giustizia , che confessandomi innanzi a lui povero , e misero , e riconoscendolo solo , e vero donator d' ogni bene , con fervore , con umiltà , e fiducia continuamente lo supplichi a conservarmi le grazie , che già mi ha compartite , a donarmi quelle , che mi abbisognano , e a rimuover da me tutte le traversie , e disgrazie , che o mi possono accadere , o mi sovrastano .

§. 36.

Ma una voce ascolto di libertà ,

D 2

che

che mi dice : Qualunque cosa accade nel tempo , è stata già decretata ne' secoli eterni dall' Intelligenza Suprema costantemente immutabile . Dunque non potran le preghiere ottenere , che si muti ciò , che fu decretato da lei . Dunque o dir si devono ingiuriose a Dio , credendo l' Uomo poter con queste indurlo a mutarsi , o per lo meno dir si debbono inutili . La retta ragione però , che qual chiarissima face m' illumina , e mi rischiara , mi fa apertamente vedere , che l' immutabilità de' Divini decreti non esclude qualunque mezzo , e condizione . Infatti fra tutti i decreti eterni , ed immutabili non posso non leggere , e confessare ancor questi eterni pure , ed immutabili : primo , che la Creatura riconoscer deve il suo Creatore , venerare il supremo di lui dominio su tutte le cose , con implorarne l' ajuto : secondo , che Iddio , attesa la sua infinita bontà , vuol mostrarsi benigno , e propizio alle mie preghiere . Per la qual cosa l' eterno decreto di sovvenire per esempio alle mie necessità , di compartirmi questo , e quell' altro bene , di allontanarmi quel male , è in certo modo condizionato in

vi-

vigore dell' altro eterno decreto , che implorando umilmente la Divina misericordia esaudirà pienamente i miei voti , e le mie suppliche . Dunque le mie preghiere nè sono ingiuriose alla Divina immutabilità , perchè decretate da Dio immutabile , nè sono inutili , perchè parimente ha decretato di esaudirle .

§. 37.

E sebbene io vegga talora colmati di benefizj uomini scellerati , e malvagi , che Dio non pregano ; e forse non riconoscono : ed altri all' opposto , che a lui ricorrono non esauditi , non ho ragione contuttociò d' incolpare la di lui provvidenza , e giustizia , nè riputare inutile la preghiera . Rapporto a' primi Iddio come infinitamente buono tutti ama , e tutti vuol guidare al fine , per cui gli ha creati . Il ricolmargli adunque di benefizj è un effetto della Divina bontà per allettargli in tal modo a riconoscerlo , e a seguirlo . Inoltre non essendovi Uomo , per malvagio che sia , il quale non abbia esercitato , o non eserciti qualche morale virtù , la Divina giustizia , che non lascia qualunque buona azione senza mercede , lo ricompensa in questa vita con qualche temporale

D 3

fug-

fuggitiva prosperità , riserbandosi a punirne nell' altra gli enormi delitti con eterni castighi ( §. 16. ) . Che se Iddio talvolta le preghiere non esaudisce , ciò addiviene per difetto del supplicante , a cui o manca la ferma costanza , la necessaria umiltà nel supplicare , e la viva fiducia nella bontà del Signore , o perchè ciò , che addimanda , non è vero bene , potendolo forse allontanare dal suo ultimo fine . E non viene giammai per difetto di Dio infinitamente savio , infinitamente provido , che talora non esaudisce o in pena di qualche colpa , o per dar campo all' Uomo d' esercitare la virtù di sofferenza , e renderlo degno di meritarsi la Divina beneficenza , o perchè volendolo privo in questa vita mortale di qualche bene caduco , uniformandosi l' Uomo alla di lui volontà , farà da lui maggiormente ricompensato nell' altra vita immortale . Sebbene adunque io non venga esaudito da Dio , non posso lagnarmi di lui , o incolparne la provvidenza , ma umiliarmi debbo , e uniformarmi a' Divini voleri , chiedergli umilmente il vero mio bene , e rintracciare i difetti delle mie preghiere , e riformarle .

CA-

## CAPITOLO VIII.

*La ragion mi dimostra , che devo adorare  
Iddio anche col culto esterno .*

§. 38.

**I**DDIO nella formazione dell' Uomo ha voluto allo spirito congiungere il corpo , e stabilire con esso una perfetta unione , e reciproco maraviglioso commercio , cosicchè l' anima agisca sempre per mezzo de' corporei organi , e questi ajutino l' anima ad operare . Dunque è ben dovere non solamente con lo spirito , ma con tutto l' Uomo adorare il Supremo Facitore , e con segni , e con riti esterni manifestargli il ben dovuto amore , e timore , la dolce speranza , e la viva fiducia nell' immensa Divina bontà , e all' interna celebrazione del Divin nome , ai ringraziamenti , e preghiere del cuore accoppiare le voci della lingua , e l' umile compostezza del corpo .

§. 39.

E conciossiachè l' amore , che devo a Dio , m' obblighi a celebrarne appresso gli altri l' incomprendibil grandez-

za , e gl' immensi attributi , a promuoverne quanto posso la gloria , adoprarmi con tutte le forze , onde venga dagli altri amato , e riverito ( §. 26. ) ; e ciò non solo con le parole ; ma molto più cogli esempj , per aver questi sullo spirito umano una forza maggiore , e questi esempj altronde non potendo darsi senza essere esternati colle operazioni ; ella è ben chiara , ed evidente l' utilità , e necessità d' un culto esteriore .

## §. 40.

E certamente siccome la contemplazione delle naturali cose necessariamente ci chiama , e porta a riconoscere un Dio Creatore , così con egual forza l' esterno culto sensibile tragge gli uomini alla più umile ; e più sincera adorazione di questo Dio medesimo . Imperocchè avendo l' anima , finchè è nel corpo , bisogno delle sensibili cose per operare , non v' ha dubbio che i sacri esterni riti , e cerimonie , figura , e simbolo dell' interna venerazione dovuta a Dio , ricordando sensibilmente all' Uomo i suoi doveri verso di lui , gli sieno un continuo , e forte incitamento per eseguirli . Per la qual cosa  
con

con esterni riti onorare il Supremo Motore , e Reggitore del Mondo , egli è un dovere comandato agli uomini dalla stessa natura . Dunque oltre l' interno , il culto esterno ancora è necessario , e indispensabile per compimento de' miei doveri verso il mio Creatore .



## CAPITOLO IX.

*La ragione mi persuade , che Iddio punisce  
negli uomini una qualche colpa  
de' loro Progenitori .*

### §. 41.

**I**DDIO è giusto infinitamente , e buono . Dunque non punisce se non chi merita d' esser punito . Io veggo però tutto il Genere Umano da Dio punito . Dunque deve aver meritato i gastighi , coi quali è punito . Veggo infatti ognuno dal principio , che nasce , posto in uno stato affatto infelice , e a innumerevoli malori miseramente soggetto . L' anima superiore al corpo viene da questo stranamente aggravata , dai di lui  
bi-



bisogni tormentata al sommo, e dai piaceri, e dolori, che dal corpo provengono, combattuta sempre, ed oppressa. I sensi prevalgono tante volte alla ragione, e sperimenta l' anima di continuo una fatale ribellione delle passioni tutte, e di padrona, e reina, schiava in certo modo divien di quel corpo che dee regolare. Le malattie, le calamità, le miserie, le carestie, le debolezze, i languori, e cento, e mille altri mali tormentano l' Uomo ancor nella culla, e nell' infanzia più innocente. Questi mali altronde non possono cadere sull' Uomo allor nato per propria colpa, perchè incapace ancora di merito, e di demerito. D' altra parte questi sì gravi infortunj non potrebbero, attesa l' infinita giustizia, e immensa bontà del Signore, affliggere l' Uomo, se nol meritasse. Dunque convien conchiudere, che qualche cosa vi sia di depravato nella sorgente comune della nostra nascita. Dunque i primi Progenitori devono aver peccato, e con la colpa indotto Dio a punirli in tutta la loro posterità.

§. 42.

Ma come entriam noi a dover soffri-

frire le pene dovute alla trasgressione de' nostri Padri? Sì dobbiam soffrirle, e fu ben giusta la sentenza di Dio contro tutta la posterità. La ragione, che sempre mi assiste, mi persuade ancora una tal verità. Il primo uomo, fondamento, e sorgente di tutti gli uomini, avendo peccato ha contaminata certamente, corrotta, e guasta l'umana natura. Dunque tutti gli Uomini, che derivano da un fonte già depravato, nascer debbono depravati anch'essi, e soggetti perciò giustamente alle stesse pene. Conciossiachè i figlj avendo l'esser dal padre divengono una porzione di lui, e nei figlj per conseguenza sopravvive il padre. Dunque un padre innocente sopravvive nei figli innocenti, e un padre reo ne' figlj considerati rei, perchè membri, e porzioni d'un padre reo. Dunque avendo i primi padri prevaricato, e perduto perciò i beni d'anima, e di corpo che li rendean felici, era pur giusto, che tali perdite si estendessero ancora a tutto il genere Umano, che co' medesimi primi uomini, da cui deriva, non è altro, che un Uomo solo giustamente punito da Dio.

## §. 43.

Ed è appunto una gran pena a' genitori il vedersi puniti ancora ne' figlij. Iddio avendo voluto dar l'essere a noi dipendentemente da essi , ci ha sottoposti al loro dominio , ed ha voluto , che fossimo e con la nascita , e con l'educazione il principal bene , che loro appartenga . Da un tal fondamento ben io deduco , che il punire i genitori nei figlij gli è un punirli nel lor bene maggiore , e in una parte di lor medesimi , che la natura fece loro diventar più cara delle proprie membra , e son per dire , della propria vita , di maniera che non è men doloroso ad un padre l'esser punito ne' suoi figliuoli , che nella sua stessa persona . Essendosi pertanto i primi uomini ribellati contro di Dio ; e meritando perciò rigorosissime pene ; fu questa una pena per esso loro assai sensibile , e ben rigorosa il vedersi puniti in tutta la lor discendenza . E ben conveniva , a dir vero , che in tal modo vendicasse Iddio la loro orribile ribellione , affinchè il Genere Umano dai gastighi dati al primo peccato apprendesse a rispettare il suo Creatore , a riconoscere ciò , che deve a lui :

lui : in una parola ad amarlo , e temerlo .

§. 44.

Ma perchè non punisce ugualmente Iddio negli uomini i peccati di tutti i loro antenati ? Forse tal volta ( se ben riflettiamo ai funesti accidenti , che certamente accadono per Divino volere ) punisce anche Iddio in molti uomini certi peccati de' loro Maggiori . Non senza ragione però , sebben possa il Signore imputare ai figlj , e nipoti i peccati de' rispettivi lor padri , ed ayoli , ha voluto imputare soltanto quello de' primi Uomini , sì perchè fu il primo peccato , e 'l primo scandalo , e sì ancora perchè siccome contenevan essi tutto il Genere Umano , e tutti quanti i beni , di cui Dio ricolmati gli avea , si dovevano comunicare a lor discendenti ; così parimente dovean esser puniti , come altresì ricompensati in tutti loro . Per la qual cosa il punire i primi padri in tutta la loro successione , fu certamente una conveniente doverosa giustizia : il non punire adesso nei figlj le prave azioni de' rispettivi lor genitori è tutta bontà dell' istesso Iddio .

§. 45.

## §. 45.

Iddio punisce anche in me la colpa de' progenitori ; dunque debbo abbominare il peccato , che ha meritato un tanto castigo . Dunque debbo adorare ; e temere un Dio giustissimo punitore . Dunque soffrir debbo con santa tolleranza i travagli ; e le traversie veri frutti ; e giusta pena del peccato medesimo . Dunque debbo con rette operazioni placare lo sdegno di Dio , affinchè alleggerisca in me queste pene , e incessantemente pregarlo ; onde venga a munirmi della necessaria forza per sostenerle . E' di lui volontà , e insieme giustissima di lui sentenza ; ch'io sopporti la pena della trasgressione de' miei progenitori . Dunque se io la soffrirò con forte , e virtuosa tolleranza , farò la di lui volontà ; e uniformandomi al Divino volere mi guadagnerò il suo amore ; e se Iddio mi ama , che mai può mancarmi ?

## CAPITOLO X.

*La ragione mi convince , che Iddio  
 tien preparati premj , e  
 castighi eterni .*

## §. 46.

**I**DDIO è infinitamente buono , e infinitamente giusto ( §. 23. ) . Dunque deve dare il premio ai buoni , e 'l castigo agli empj ( §. 16. ) . Ma in questa vita non ricevono i giusti la mercede delle praticate virtù , nè gli empj i castighi proporzionati ai loro misfatti ; dunque dev' esservi un'altra vita , in cui a misura de' meriti abbia Dio preparati o premj , o pene . Infatti in questo Mondo la povertà , le miserie , le malattie ; gl' incomodi , le altrui imposture , e maldicenze , e cento e mille disastri sono per lo più il misero patrimonio delle persone dabbene ; laddove intanto veggiamo moltissimi ; che dopo essersi indegnamente contaminati con mille sceleratezze quietamente riposano in seno alle delizie , e pienamente ricolmi di terrene prosperità . Che se non vi fosse  
 al-

altra vita , che la presente , trapasserebbero i giusti affatto miseri , ed infelici senza una menoma ricompensa ; e immeritamente i perversi uomini goduto avrebbero i piaceri , e le fortune di questa terra . Ma in tal caso dove più luogo avrebbe la Divina giustizia ? Certamente Iddio non sarebbe più giusto . Ma ripugna , ch' egli non sia infinitamente giusto . Dunque ripugna ancora , che non vi sia un' altra vita , in cui tenga Dio preparati premj , e gastighi . Convien dunque dire che l' anima umana di natura diversa dal corpo , e puro spirito ( *Introd.* §. 2. ), e per conseguenza nella morte del composto affatto indissolubile , e incorruttibile ( §. 9. ), sia riservata da Dio a ricevere la mercede , oppur la pena a misura de' meriti .

## §. 47.

E questi premj , e questi gastighi da Dio preparati esser debbono eterni . Eterni i gastighi , conciossiachè l' empio col suo delitto si opponga direttamente contro un Esser eterno , ed infinito . Dunque merita una pena eterna , una pena infinita : infinita se non intensivamente , perchè un soggetto limitato , e finito non è di questa capace , infinita alme-  
no

no nella sua estensione . Che se la pena è eterna per gli empj , eterno ancora per la stessa ragione dev' essere il premio pe' giusti ( §. 6. 7. ). Si aggiugne altro argomento , che a me somministra la Divina immutabilità , e infinita bontà , a cui certo disdice , che dato una volta il premio , quindi si tolga . Non può dunque cessare il premio per parte di Dio , perchè infinitamente buono , e immutabile : nè può cessare per parte di chi è premiato , conciossiachè ripugni , che giunto all' ultimo felicissimo fine , ed ottenuta la beatitudine vera , somma , eterna , perchè data da Dio , possa giugnere a volersela demeritare . Una tal verità dimostratami dalla ragione mi vien comprovata dalla similitudine d' un Principe terreno . Questi quando beneficia alcuno non toglie giammai al suo beneficiato il premio una volta concesso , se pure un grave di lui reato non lo costringa a punirlo . Quanto maggiormente adunque dovrà ciò seguire per rapporto ad un Dio che premia , ad un Dio immutabile ? Dovrà dunque durare il premio dato da Dio , finchè dura Iddio medesimo . Iddio è eterno ; dunque eterna sarà la mercede .



§. 48.

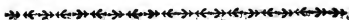
Si potrebbe dir forse esser pena non leggiera per l'empio la bruttezza del vizio medesimo, e i fieri stimoli della coscienza; da cui di continuo, e miseramente è tormentato il vizioso, ed essere parimente sufficiente premio al giusto la stessa virtù; che sempre presente al di lui animo lo rallegra al sommo, e lo consola? Ma ben riflettendo, siccome non sono castigo bastevole al vizioso i delitti commessi; e i crudi rimorsi del di lui cuore, così neppure sono premio adeguato al virtuoso le praticate virtù. Primieramente ometto ciò, che la retta ragione poc' anzi dettava mi; eterni dover esser i premj, ed eternè le pene (§. 47.). Trasando in secondo luogo tanti uomini viziosi, che tanto è lontano vederli tormentati dalla deformità de' lor vizj, e dai rimorsi della lor coscienza; che anzi miseramente acciecati vivono contenti, e lieti in mezzo alle loro scostumatezze. Solo argomento così: o il vizio è pena sufficiente del vizioso; e premio bastevole del giusto si è la virtù; o no. Lo è: Dunque ingiustamente si puniscono con la morte gli empj. Dunque lasciarsi do-  
vreb-

vrebbero in vita , affinchè la pena soffrissero , che seco porta la deformità del vizio , e i crudi rimorsi della lor coscienza . Dunque non dovrebbero parimente sì presto morire i giusti , affinchè godere potessero per lungo tempo almeno la ricompensa , che seco porta la sola virtù . Non lo è : Esservi dunque deve un' altra vita dopo la morte del corpo , affinchè l'empietà non rimanga impunita , nè resti senza mercede la bella virtù .

## §. 49.

Iddio tien preparati eterni premj ai giusti . Dunque devo esser tale per meritarme il conseguimento . Dunque devo anteporre i beni eterni a questi frali , e caduchi . Dunque a contemplazione d' una tanta Divina bontà deve accenderfi vieppiù nel mio cuore l' amore verso di lui . Iddio tien preparati gastighi eterni agli empj . Dunque deve crescere in me il timore verso un Dio , che punisce in eterno . Dunque devo esattamente osservar la sua legge per non meritarmi l' eterne pene . Dunque se mi troverò in procinto d' offendere Iddio con la colpa , dovrò presentarmi al pensiero gli eterni gastighi , con cui la punisce , per

non commetterla . In somma dovrò essere sempre fedele al mio Creatore , veramente amarlo , e sommamente temerlo , per guadagnarmi così gli eterni suoi premj , e scansare gli eterni gastighi .



## CAPITOLO XI.

*La ragione mi persuade dover venire un giorno , in cui si scuoprano i rei , e gl' innocenti .*

§. 50.

YDDIO è giusto . Dunque deve venire a un tal giorno , in cui chi è reo comparisca tale , e così pure chi è innocente . Imperocchè molti infelicamente sen muojono coll' obbrobriosa taccia di rei , e malfattori , mentre sono innocenti ; e molti , come veggiamo pur troppo accadere , sen muojono con la luminosa comparsa d' uomini onesti , onorati , e dabbene , mentre sono stati all' opposto scellerati , e perversi . Ma non è giusto , che chi è innocente comparisca sempre un malvagio , e chi è malfattore com-  
pa-

parisca sempre innocente . Dunque deve venir questo giorno , in cui si scoprono i veri rei , e i veri innocenti .

§. 51.

Dovranno dunque un giorno esser note a tutti le mie operazioni ancor più segrete . Dunque quanto devo essere circospetto in agire , per non avere un giorno il rossore , e la confusione di aver malamente operato?



## CAPITOLO XII.

*La ragion mi dimostra dovervi essere  
una Religione.*

§. 52.

**Q**UESTA è una evidentissima conseguenza di tutti i Capitoli precedenti : deve esservi una Religione . L' Uomo creato per Dio medesimo ( *Cap. I.* ) : da lui illuminato con una legge , che al suo fine lo guidi ( *Cap. II.* ) : la dipendenza , l' amore , il timore , l' ossequio , la servitù , che deve a lui professare ( §. 4. *Cap. IV. V.* ) : la confi-

denza , che in lui deve avere ( *Cap. VI.* ) : le preghiere , che a lui deve porgere ( *Cap. VII.* ) : un culto anche esterno , con cui lo deve adorare ( *Cap. VIII.* ) , e simili altre certissime verità , che mi ha dimostrate sinora assai chiaramente la sola ragione , son tutte prove evidenti di una Religione . Ed è appunto la natura medesima , la quale detta all' Uomo questa incontrastabile verità , che siccome egli viene da Dio , e deve a Dio ritornare ( *Cap. I.* ) ; così è assurdo , che viver possa senza una Religione , con cui venga a riconoscerlo suo unico Autore , e a venerarlo .

§. 53.

Iddio medesimo adunque esige dall' Uomo una Religione ; o sia un culto , con cui gli porga adorazioni , ed omaggi , ed esattamente la legge offervi eterna , invariabile promulgata per mezzo della ragione ( *Cap. II, III.* ) ; concorrendo appunto inseparabilmente il culto , e la legge a formarla , e a stabilirla . Ed anche ammessa l' assurda ipotesi , che Dio niuna Religione esigesse dall' Uomo ; ciò non ostante o rifletta l' Uomo all' immense Divine perfezioni , o abbia in mira i benefizj infiniti , che  
dal

dal suo Autore continuamente riceve, o consideri il sovrano di lui dominio su tutte le cose, o finalmente riconosca quella necessaria dipendenza, senza di cui nè può intendersi, nè può esistere l'umana natura: non potrebbe l'Uomo senza un'orribile colpa dispensarsi dalla dovuta Religione. Ed evidentemente comprendo, che questa dipendenza della creatura dal suo Creatore seco importa una certa necessaria relazione, da cui ne segue dover l'Uomo a Dio professare servitù, e Religione. Per la qual cosa siccome è impossibile esistere l'Uomo senza di Dio, così ripugna del pari, ch'ei viva senza la cognizione, e culto dell'eterno suo Facitore, e senza una legge che sia norma, e regola delle di lui azioni ( §. 10. 14. ). La Religione adunque è un corollario della Divina natura, ed umana.

## §. 54.

Ma questa Religione, che Iddio esige dall'Uomo, non è già per bisogno, ch'egli ne abbia, o per vantaggio, che voglia per se stesso ritrarne, essendochè egli è sufficientissimo in se medesimo, ed in se stesso pienamente, ed infinitamente beato ( §. 7. ). Dun-

que come anche infinitamente buono , la vuole per solo bene e vantaggio dell' Uomo , per guidarlo con essa a quell' eterno beatissimo fine , per cui lo ha creato ( *Cap. I.* ) , e renderlo anche felice in questa vita mortale : E certamente considerando l' Uomo senza Religione , non posso non iscorgere in esso un abisso d' infelicità , e miseria : Siccome non vuole conoscere Iddio ; così in esso non può trovare conforto nelle sue calamità : si disconforta , e si disperava . Le prosperità di questa vita , in cui solo confida , lo devono anzi stranamente affliggere , e tormentare , perchè sapendo d' esser mortale , il timore , e l' aspettazione di questa morte miseramente lo cruccia , lo addolora , e gli rende amaro ogni più gustoso piacere . Tolta inoltre di mezzo la Religione , andando l' Uomo lontano dall' unico eterno suo fine , nè riconoscendo il suo Fattore , e conseguentemente giudicando giusto , ed onesto ciò , che gli detta la forza , la libidine , l' ira , ed ogni perverso appetito , non può immaginarsi il danno , la confusione , lo scompiglio , il disordine , che regnerebbe allora nel Mondo . E chi mai potrebbe in tale  
so-

società di fiere riputarsi tranquillo , e felice ? O chi piuttosto non avrebbe in orrore la stessa vita ? Per lo contrario che dolce vivere , qualora l' Uomo persuaso , e convinto , che Iddio è l' ultimo suo fine , pieno di Religione lo adora , e i dettami segue di quella legge santissima , i di cui eterni invariabili precetti non può non sentire dentro se stesso ( §. 14. 15. ) ? La dolce speranza di giugnere una volta al beato suo fine lo consola nelle sue infermità , lo conforta ne' suoi affanni , lo incoraggisce nelle sue intraprese , e gli rende leggiera ogni fatica , soave ogni pena . Nelle più gravi disavventure , e traversie non si abbatte , e dispera , ma ricorre ossequioso al suo Dio per trovare sollievo , e riparo ai suoi mali , in Dio riposa , e a' di lui voleri con cuor tranquillo si arrende . Nelle prosperità non è giammai da superbia , o alterigia la di lui mente occupata , ma un santo timore lo tiene in freno , a Dio si rivolge come dator d' ogni bene , e santamente si occupa in giusti rendimenti di grazie . Amico di tutti desidera a ciascuno , e rende a tutti quel bene , che vorrebbe a se stesso . Ecco dunque che la Religione non



non solamente guida l' Uomo per dritto cammino all' eterna beatitudine , ma lo rende anche felice in questa vita mortale .

§. 55.

Nè si può sperare di meno da una Religione , la quale è tutta santità , e giustizia , o si consideri ciò , che propone da credersi , o ciò , che comanda da eseguirsi . In fatti l' esistenza d' un Ente Supremo , eterno , immenso , buono , giusto , onnipotente , sapientissimo , a cui tutto è presente , che nulla ignora , creatore , conservatore , e provveditore dell' Uomo e dell' Universo , remuneratore de' buoni , e punitor de' malvagi : una legge direttrice delle umane azioni : l' anima dopo la dissoluzione del corpo riserbata ad eternamente godere , se ha ben operato , o se malamente , condannata ad eterni supplizj , sono tutte irrefragabili verità , che insegna la Religione , e la stessa ragione mi ha dimostrato ad evidenza . Doverli perciò amare , e adorare con interno , ed esterno culto quest' Esser Supremo come infinitamente perfetto , e come provveditore invocarlo , e in lui confidare , come giusto punitore temer-  
lo ,

lo , e alle di lui leggi obbedire ; riguardare inoltre tutti gli Uomini come fratelli , non recar danno , e molestia ad alcuno , tutti anzi beneficiare , e simili altri precetti santissimi , che da questi necessariamente deduconsi , suggeriti tutti , e dimostrati ad evidenza dalla ragione , son tutte prove ben chiare , ed evidenti della santità , e giustizia della Religione , che li prescrive , la quale totalmente accomodata all' umana natura , lega gli uomini in santa , perfetta , felicissima società .

§. 56.

E questa felicità non viene punto a scemarsi da quel timore , ch' è indivisibile dalla Religione , d' un Dio punitore ; anzi contenuto l' Uomo in tal guisa ne' suoi doveri , vieppiù si perfeziona , e s' aumenta l' umana tranquillità . Sarebbe il timore un continuo spietato tormento dell' uman cuore , qualora si temesse un Dio capriccioso , ingiusto , e tiranno , che cercasse soltanto il proprio vantaggio ; ma temendosi un Dio buono , e giusto , che qual padre amoroso regge , e governa , e se punisce i suoi dilette figliuoli , a solo fine di renderli buoni , e morigerati ado-

pra

pra il gastigo : un tal timore tanto lungi dal funestare la pace , e la tranquillità dello spirito , la rende anzi più dolce , e più gustosa .

## §. 57.

Ma il maggiore , e il più segnalato vantaggio si è quell' eterna beatitudine , per cui l' Uomo è creato , e la quale senza la Religione , o sia senza il culto dovuto al Supremo Fattore , e la perfetta osservanza delle di lui leggi non può certamente ottenersi . Evidentissima conseguenza di tutti i Capitoli precedenti , e di quanto in questo la retta ragion mi dimostra . Iddio pertanto infinitamente benefico vuole , ed esige dall' Uomo la Religione per renderlo eternamente beato , per guidarlo al suo fine , e a se felicemente condurlo ( §. 54. ) . La Religione è adunque l' unico mezzo dell' eterna mia salvezza . Che se è così ; com' è di fatti , e non posso non vederne la brillante evidenza , con qual ardore debbo abbracciarla , e custodirla ?

## §. 58.

Questa Religione però , la di cui necessità , ed esistenza , e i di cui vantaggiosi effetti evidentemente compren-  
do ,

do , come dettata dalla stessa natura , ella è Religion naturale , e non v' è Uomo , che non la debba abbracciare , e credere costantemente , ed operare quanto essa prescrive . Debbo ora spingere più innanzi i miei pensieri , e le mie ricerche . La retta ragione , che sempre mi accompagna , mi somministra ora incontrastabili argomenti dell' insufficienza di questa naturale Religione , e della necessità , ed esistenza d' una Religion rivelata .



## CAPITOLO XIII.

*La ragion mi dimostra l' insufficienza della naturale Religione.*

§. 59.

DDIO vuole tutti gli uomini al suo fine guidare , e a quell' eterna beatitudine , per cui gli ha creati ( *Cap. I.* ). Dunque attesa la sua infinita bontà dovea dar loro mezzi facili , ed opportuni per giugnervi . L' unico mezzo , che a Dio deve guidare , si è la Religione ( §. 57. )

( §. 57. ) . Questa adunque deve esser tale da poterfi apprendere da tutti , nobili , plebei , poveri , ricchi , dotti , ed ignoranti : non già per mezzo della scienza , o dimostrazione , ma con somma facilità senza stento , e senza fatica . La Religion naturale però non si può acquistare , se non a forza di lungo incessante studio , e di serie continue meditazioni , a cui fare non tutti son capaci , o perchè manca loro la necessaria riflessione , ed ingegno , o perchè , attesi i bisogni essenziali della vita , non possono tutti attendere a sì studiose ricerche . Dunque la Religion naturale non è il solo mezzo dato da Dio per guidar l' Uomo all' eterno suo fine .

## §. 60.

E certamente per mezzo del solo raziocinio alla cognizione della vera Religione , e dei proprj doveri , attesa la ristrettezza della mente umana , e 'l tumulto delle passioni che acciecano , ben pochi fra gli uomini , e questi anche dopo un lunghissimo tempo giugner potrebbero . Dunque intanto si rimarrebbero questi , e con essi tutto il Genere Umano , miseramente involti nelle tenebre

bre d' una troppo fatale ignoranza . Bisognerebbe pertanto ammettere quest' apertissima contraddizione , aver Dio creato l' Uomo per se stesso ; e per l' eterna beatitudine , e insieme creato incapace di conseguirla ; perchè da se stesso incapace di conoscere , e di avere la vera Religione ; e di apprendere i propri doveri .

## §. 61.

Ella è verità di fatto , e di sentimento , ch' essendovi un solo Iddio , una sola dev' essere la vera Religione , che abbia la stessa credenza , e la stessa dottrina . Ma se il fondarla fosse opera dell' Uomo , e della di lui limitata ragione ; fra molte verità , che ben servendosi di essa verrebbe forse a conoscere , quanti errori ammetterebbe non meno nella teorica , che nella pratica parte di quella ? Gli uomini tutti discorrendo a misura , e proporzione del corto loro ; e limitato intendimento , e della maggiore , o minore intensità , e varietà de' loro affetti ; della maggiore , o minore adesione alla puerile loro credulità , e de' pregiudizj dell' educazione , come in tutte le altre cose accade , così nel punto di Religione : sarebbero

rebbero tra loro discordi , e contrarj : Gli uni crederebbero ciò , di cui dubitan altri , o reputano anche falso : alcuni insegnerebbero ciò doverfi praticare , che da altri si tiene in orrore : tutti si farebbero interpreti , e giudici della Religione ; chi la vorrebbe stendere , ed ampliare , chi restringere , e limitare : e chi applicarla , come gli va più a grado : e tutti in somma si renderebbero dispotici , ed arbitri delle leggi più sacrosante ; onde tante , son per dire , farebbero nel Mondo le Religioni , quanti sono gli uomini , e niuna sarebbe la vera . Dunque la naturale ragione non è sufficiente a far conoscere agli uomini la vera Religione , e a contenerli stabilmente in essa .

## §. 62.

E vieppiù evidentemente comprendo questa verità , se prendendo in mano le istorie vado osservando quale sia stata intorno al culto , e Religione la credenza , e dottrina di que' tempi , e di que' popoli , che abbandonandosi alla sola naturale ragione , perdettero di vista la Divina rivelazione . Io leggo , che vastissime Nazioni adoravano il Sole , la Luna , i Pianeti : Popoli interi ,  
che

che veneravano come Divinità irragionevoli viventi ; e le stesse piante : altri , che si formavano un' immensa turba di Dei , che presiedessero agli elementi , ai fiumi , ai campi , alle foreste , e ne formavano d' ogni specie , e per ogni individuo : dove porgevano incensi a statue stupide , ed insensate ; dove riconoscevano un Creatore del Cielo , e della terra l' altro ; dove un Dio buono , e l' altro malo . E a questi assurdi , a queste fole non solamente prestava fede il volgo infano , ed ignorante , ma i gran Savj ancora di quell' età , e i Filosofi più rinomati di que' secoli , gli errori de' quali inoltre intorno alla Divina natura sono pressochè senza numero , come dalle Opere loro apertamente risulta . Rapporto al fine dell' Uomo nulla di fermo , e di certo han detto questi Filosofi guidati dalla loro ragione . Ma ignorato il fine , i mezzi pure , che al fine conducono , si devono necessariamente ignorare . Quindi intorno alla parte morale della Religione quanti empj , assurdi , e sacrileghi dogmi si sono inventati dagli Uomini , senza che la naturale ragione ne discoprisse l' infame scelleratezza ? Il favolo-



so ritrovamento di tanti Dei malvagi , e de' loro scelleratissimi amori , d' un Giove , d' una Giunone , d' un Bacco , d' una Venere , d' un Priapo , e d' altra simil turba quasi infinita , da' Poeti proposti al popolo per esemplari , che divoto quindi li venerava , vittime anche umane sacrificando in loro onore , e imitandone , e superandone anche l' iniquità senza freno , e senza rossore , persuaso d' ossequiare in tal modo quelle finte , bugiarde , ed empie Divinità : la pubblica venerazione , ed omaggio , che si porgeva ad una Faula , ad una Flora , ad una Lupa , donne tutte maestre d' immondizie , o di prostituzioni : l' innalzamento alla Divina dignità d' uomini perfidi , e scellerati : le celebri feste di Bacco , che contenevano ogni sorta d' impudicizie , di bagordi , d' ubbriacchezza ; son pur tutti ritrovamenti degli uomini abbandonati alla depravata loro ragione ? E ciò che più reca stupore si è , che Religione di tal fatta , che non si può leggere e pensare senza raccapriccio , ed orrore , era la Religione de' Romani , e de' Greci , Popoli i più colti , e i più addottrinati dell' Universo . La ragione

ne adunque , e la costante esperienza mi dimostra l' insufficienza delle forze naturali per conoscere la vera Religione .

## §. 63.

Persuasos pertanto , e convinto di quest' apertissima verità io devo ragionare così . Iddio ha creato tutti gli uomini per se stesso , e per l' eterna beatitudine ( *Cap. I.* ) . L' unico mezzo per giugnervi si è una sola e vera Religione ( §. 57. 61. ) . Questa con le forze , e discorso umano non si può ritrovare , come ho veduto . Dunque deve venire dallo stesso Iddio , che volendo tutti gli uomini guidare al fine , per cui gli ha creati , dovea pure dar loro i necessari mezzi a lui conducenti ( §. 59. ) . La vera Religione adunque , ch' è appunto il solo unico mezzo per giugnervi , data esser deve agli uomini da Dio medesimo .

## §. 64.

E Dio solo , a dir vero , la di cui natura è incomprendibile alla finita , e limitata umana ragione , la quale non può per conseguenza adeguatamente intendere ciò , che a lei deve , nè ritrovare quale fra tanti estrinseci modi pos-

sibili di adorarla , quale a lei sia più grato , ed accetto : Iddio medesimo dovea manifestare all' Uomo della Religione gli esterni riti , e cerimonie , con cui esser volea da lui adorato . Qual proporzione in fatti può trovar l' Uomo fra certe azioni , e movimenti , e un Dio invisibile , immenso , ed infinito ? Chi assicura l' Uomo , o da qual ragione può egli essere persuaso , che l' abbruciarfi per esempio le cere , o tener lampadi accese gli sia cosa gradita : che il versare incensi , e timiami sul fuoco l' onori : che scolpire statue , o formare immagini , che in qualche modo lo rappresentino , o erigere tempj , ed altari , e immolare vittime gli sia cosa cara : o piuttosto questa , che un' altra azione , o movimento far si debba per adorarlo ? Rimarrebbe l' Uomo adunque sempre incerto , e dubbioso , se il modo esterno , con cui lo adora , sia a Dio caro , e gradito , oppure in odio .

§. 65.

Potrei forse dire compiacersi Dio egualmente di qualunque siasi rito , o cerimonia ? No certamente : imperocchè essendo il culto esteriore un simbolo ,  
una

una significazione , o contestazione dell' interiore , quale si è l' interno , tale farà senza dubbio l' esterno . Ma le opinioni degli Uomini guidati dalla loro ragione rapporto alla Religione sono diverse , e contrarie ( §. 61. ) . Dunque diverso , e contrario sarebbe pure il loro culto . Dunque a Dio piacerebbe egualmente e 'l vero , e 'l falso , e 'l giusto , e l' ingiusto . Ma questi sono i principj , e i fondamenti , su cui si può fabbricare una Religione grata a Dio , e formare un culto degno dell' Eterno Signore ? Che Dio farebbe egli questo , che di Religioni , di riti , di cerimonie fra loro contrarie totalmente , ed opposte del pari si compiacesse ? Se una è vera , e santa , deve essergli grata ; se falsa , ed ingiusta , deve averla in orrore ; se sono verità , devono essere ammesse , e condannati se sono errori . E però se di due contrarj culti , e di opposte Religioni egualmente si compiacesse Iddio , cesserebbe nel tempo stesso d' esser Dio . Dunque qual sia la Religione , il culto , le cerimonie a Dio gradite , non può l' Uomo per se stesso sapere , e insufficiente deve pur confessare la sua ragione .

## §. 66.

Dopo tutto questo io discorro così . Perchè una Religione sia veramente degna dell' Esser Supremo , non può , nè deve insegnare alcuna cosa contraria ai Divini attributi : ma bensì deve un culto insegnare tutto proprio , e confacente alla Divina Maestà ; e alla Divina Sapienza grato , ed accetto . Ma la Religione inventata , e ritrovata dalle fiacche e deboli forze dell' umano intendimento , come la costante esperienza di tanti secoli mi fa vedere , o insegna cose affatto contrarie , ed assurde alle Divine perfezioni ( §. 62. ) , o non può giugnere ad ammaestrare gli uomini intorno a ciò , che a Dio è confacente , caro , e gradito ( §. 64. ) . Poichè non altro può saper l' Uomo del suo Fattore , se non che essergli incomprendibile la Divina Maestà ; e sebbene per via di raziocinio comprender possa essere a Dio dovuto un sommo culto anche eternato ( *Cap. VIII.* ) , deve però confessare non ritrovarsi nel Mondo alcuna cosa degna veramente di Dio , e per conseguenza non può sapere se a lui sia gradita , se pur non gli venga manifestato il Divino volere , che le sensibili cose elegga in  
se-

segno di Religione (§. 64. 65. ). Dunque devo indubitatamente inferire l' insufficienza della Religione ritrovata dall' umano discorso , o sia della Religion naturale :

§. 67.

E tale certissima conseguenza devo pur inferire da questi non men chiari , e sicuri pñcipj . La vera Religione deve essere comune a tutti gli uomini , perocchè Iddio tiene ugual padronanza sopra di tutti : deve essere in tutti costantemente uniforme sì nella teorica , che nella pratica parte , perocchè la verità , e la giustizia Divina è sempre immutabilmente la stessa . Ma la Religion naturale non è uguale , nè uniforme in tutti gli uomini , i quali quanto sono fra loro dissimili nelle esteriori fattezze del volto , altrettanto , e più ancora sono contrarij , e discordi nelle loro idee , e ne' loro giudizj : e la mente loro è così varia , ed inconstante , che ciò , che difendeva poc' anzi , poco dopo il rigetta (§. 61. ) . Dunque questa Religion naturale dall' umana ragione insegnata non può essere sufficiente nè vera .

§. 68.

Ma non vi possono essere uomini sì moderati ne' loro affetti , e di tale

precisione , e aggiustatezza di mente forniti , che seguendo soltanto il lume della pura , retta , e sana ragione , vengano finalmente ad iscoprire la vera , e naturale Religione ? Sebbene ciò sia assai difficile , e malagevole , pure non devo negare , che dar si possano . Ma la Religione da questi uomini così savj , e così ragionevoli ritrovata ammetterebbe bensì la necessità d' un culto esteriore ( *Cap. VIII.* ) , ma determinarlo non potrebbe giammai ( §. 64. 65. ) . Onde ancorchè vera , e santa , per questo capo però non sarebbe sufficiente , Inoltre tali uomini per dotti , e illuminati , che io li supponga , non potrebbero certo conoscere subito la vera naturale Religione ; ma soltanto dopo un lungo studio , e dopo una lunga meditazione . Dunque intanto che studiano per ricercarla , vivrebbero senza la vera Religione , vale a dire senza il necessario , ed unico mezzo , che all' eterno beato fine conduce ( §. 57. 61. ) . E che dovrò poi dire del rimanente degli uomini rozzi , ed incolti , ed incapaci di ritrovarla ? Qui mi ritornano gli argomenti , che la retta ragione mi dettava poc' anzi ( §. 59. 60. ec. ) .

§. 69.

## §. 69.

Nè potrei in modo alcuno asserire , che gli uomini rozzi , e inabili alla speculazione dai perspicaci , e dotti verrebbero ammaestrati . Imperocchè primieramente pochissimi uomini , che con lunga fatica verrebbero finalmente a conoscere la vera naturale Religione , bastevoli non sarebbero ad ammaestrare tutto il Genere Umano : dunque non sarebbe qual esser deve comune a tutti gli uomini ( §. 67. ) : tanto più che non li posso credere sì docili a volersi piegare piuttosto al pensare di uno , che di un altro Uomo ( §. 61. ) : onde neppure sarebbe uniforme . Ma la vera Religione deve essere a tutti comune , e in tutti uniforme ( §. 67. ) . Dunque gli uomini con le deboli , e fiacche lor forze non possono ritrovare , nè insegnare la vera Religione .

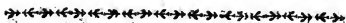
## §. 70.

Pare ora a me , che con le proprie forze senza grave fatica si possa rinvenire , perchè già col latte della nutrice ho succhiati per così dire i giusti principj non solo della naturale , ma dalla rivelata Religione ancora . Che se mi fosse mancata l' educazione , e dai lumi della



la rivelazione non fosse stata illustrata la fiacca mia mente ; con tutta la mia ragione farei nel numero di quegli infelici , cui meditava poc' anzi ( §. 62. ) . Se ad un viaggio mi accingo senza provarne pena ; o fastidio , mi vanto , e mi glorio della mia robustezza , incautamente attribuendo alla sola forza del mio temperamento tutta la cagione della mia celerità : e punto non bado esser io tenuto alla provida industriosa fatica di coloro , che mi hanno stralciata la strada , qua tagliando boschi , là asciugando paludi , qua costruendo i ponti , senza di che o in breve mi troverei lasso , ed abbattuto , o forse non avrei potuto intraprendere quel lungo cammino . Non altrimenti mi accade rapporto al punto di Religione , le di cui verità incontrastabili essendomi state inculcate fin dalla culla , e divenutemi familiari , e per dir così naturali per mezzo della rivelazione , io le rimiro facili ad iscoprirsi , ed a provarsi con l' ultima evidenza , senza riflettere , che io ne avrei dubitato , o forse ignoratele ancora , se non mi fossero state rivelate . Ed in tal guisa quasi senz' avvedermene mi trovo obbligato alla rivelazione , che m' ha illustrato

luminato , e istruito , e collocato in tale stato da poter fare buon uso delle mie facoltà naturali ; onde conoscere il mio Fattore , e i miei doveri , che quindi sì chiaramente mi dimostra la mia stessa natura , perchè appunto ajutata dalla rivelazione . Che se perdo di mira questa stella polare , e alla mia sola ragione incautamente mi abbandono , allora tosto cadendo in errori , ed inganni , ben chiaramente mi avvedo , quanto infida sia , e insufficiente , languida , mancante , e difettosa la mia ragione .



## CAPITOLO XIV.

*La ragione mi dimostra l'insufficienza della naturale Religione nel ritrovamento de' mezzi per riconciliarsi con Dio ; qualora l'Uomo ne ha trasgredita la legge .*

§. 71.

**C**HE l'Uomo con la trasgressione della legge operi contro il divino volere , e meritevole per conseguenza si ren-

renda di starne sempre lontano, condannato a continua miseria, e ad eterni supplizj, sono verità approvate dall'unanime consenso di tutte le genti, che mi rese palpabile la ragione ( §. 46. *Cap. 10.* ). Ma come potrà l' Uomo offensore trovare per se stesso il modo sicuro di compensare l' affronto da lui fatto ad un Ente infinito, e di muoverlo al perdono, e riconciliarsi con lui, se egli medesimo non rivela i necessarj mezzi, onde l' Uomo possa espiare la colpa, e meritarsi il perdono, e la grazia? Nell'umana ben regolata società, se taluno dopo aver altri ingiuriato, desidera placarne lo sdegno, e ricuperarne il favore, cercar deve, ed intendere dalla persona offesa, qual sia la più convenevole, e a lei gradita soddisfazione. Eppure son uomini, fra quali v' è tutta l' analogia, e perfettissima somiglianza. E fra un Dio offeso, e l' uomo offensore, che non v' ha proporzione alcuna, ma v' è anzi una distanza infinita, potrà questi presumere di riconciliarsi con esso, e rimeritarsi la grazia, l'amore, se Dio stesso non gli rivela, qual sia la soddisfazione, che vuole?

§. 72.

Potrei forse dire , che la soddisfazione dovuta a Dio sta solamente nel riconoscere i proprj falli , nel piangerli , e detestarli , implorarne umilmente il perdono , e formare una seria risoluzione di conformare in avvenire la propria vita alle regole della ragione ? Ma se Iddio non mi assicura , che questa sia sufficiente , non posso mai esser sicuro del di lui perdono . Il pentimento de' miei passati delitti , e la riforma de' miei costumi , può fare bensì , ch' io sia in appressò più morigerato : ma non giammai , che mi sieno perdonati i trascorsi , effetto essendo il perdono della sola volontà , e del solo arbitrio d' un Dio offeso . Non basta nella Repubblica ad un omicida la confession del fallo , il pianto , il pentimento , e la promessa d' esser dabbene , ma deve subirne la pena dalle leggi prescritta ; e a' di lui pianti , alle di lui proteste inesorabili i Magistrati ne decretan la morte . E chi m' assicura , se Iddio non mel dice , ch' ei sia per piegarsi al mio pianto , e che alle mie promesse mi ridoni la sua amicizia : o piuttosto non decreti contro di me la giusta condannaione ?

§. 73.

## §. 73.

Ma Iddio è dolce , paziente , benigno , e ricco in misericordia . E' vero : ma giusto è ancora , e della sua gloria sommamente geloso . Onde come posso sapere , se debba trionfar la giustizia , o la bontà ? Non lascierebbe perciò d'esser buono , ancorchè non m' accordasse il perdono : sì perchè esercita quest' attributo della sua bontà verso chi non lo ha demeritato con destinarlo a premj eterni ( *Cap. X.* ) : e sì perchè la gravità dell' ingiuria a proporzione crescendo della dignità dell' offeso , io di legghieri la concepisco infinita ( §. 47. ) per il rapporto ad un oggetto infinito . Onde giustamente Iddio per vendicare l'oltraggio fatto alle sue leggi , per sostenere l' onore del suo governo , e per mostrare fino a qual punto sia irritato contro la colpa , non ostante il mio pentimento , può condannarmi senza punto derogare alla sua bontà . Non v' ha pertanto alcun attributo di Dio , il quale provi positivamente dover egli perdonare al peccatore pentito , unicamente in virtù della sua penitenza . Se non è pertanto la rivelazione , che mi ammaestrà , non potrò giammai calmare i miei dub.

dubbj , e le interne mie agitazioni intorno al mezzo di placare l' offesa Divinità . La Religione naturale adunque non è sufficiente nel ritrovamento de' mezzi per riconciliarsi con Dio , qualora l' Uomo ne ha trasgredito la legge .



## CAPITOLO XV.

*La ragion mi dimostra la necessità , ed  
esistenza d' una Religion  
rivelata .*

§. 74.

**U**NA necessità d' una Religion rivelata  
egli è un corollario di quanto la  
sana ragione evidentemente mi ha di-  
mostrato ne' precedenti Capitoli . Da se  
esservi una Religione , che guidi l' Uo-  
mo al fine , per cui è stato creato ( *Cap.  
XII.* ). La Religion naturale non è suf-  
ficiente ( *Cap. XIII.* , e *XIV.* ) : dunque  
è necessaria una Religion rivelata . Al-  
trimenti ne verrebbe quell'apertissima con-  
traddizione ; che vidi nel §. 60.

§. 75.

## §. 75.

Che se la rivelata Religione è necessaria , perchè ne debbo negar l' esistenza ? Io non potrei certamente negarla , senza negare insieme con orribile colpa l' infinita onnipotenza , sapienza , bontà , provvidenza , e giustizia dell' Ente Supremo . Imperocchè come onnipotente senza dubbio rivelare poteva all' Uomo la vera Religione : come infinitamente saggio , provvido , buono , e giusto rivelar la doveva : poichè avendo creato l' Uomo per l' eterna beatitudine , attese le succennate indefettibili sue perfezioni , dargli doveva tutti i necessari mezzi a lei conducenti . Essendo pertanto la Religione l' unico mezzo per giugnervi ( §. 57. ) , rivelare all' Uomo Idio la doveva . Locchè negando , o farei empio , e sacrilego a tal segno di negare insieme l' onnipotenza , la sapienza , la provvidenza , la bontà , la giustizia dell' Esser Supremo : o confessandolo qual è necessariamente in se stesso onnipotente , saggio , provvido , buono , e giusto , son pur costretto a confessare l' esistenza d' una Religione da lui rivelata .

## §. 76.

## §. 76.

Esiste la divina rivelazione ? Dunque dev' esservi una Congregazione da Dio stabilita , da cui quella si custodisca , e si promulghi a tutt' il genere umano . Imperocchè essendo la rivelata Religione necessaria per guidare gli uomini all' eterno fine , per cui furono creati : nè potendo Iddio mancare giammai in ciò che indispensabilmente ricercasi per conseguirlo , senza derogare alle sue infinite perfezioni ( §. 59. ); ella è cosa certissima , che dopo averla rivelata , dovea pure stabilire una Congregazione , che ne fosse la fedele custode , e maestra .

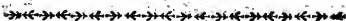
## §. 77.

Ma in tanta varietà di tante Congregazioni , o Sette , che tutte vantano una Religione da Dio rivelata , come potrò io distinguere qual sia la vera ? Appunto siccome Iddio , poichè infinitamente provido , e buono , rivelare dovea la vera Religione , e stabilire per conseguenza una Congregazione custode , e maestra della medesima , così la Divina provvidenza esigeva ancora , che fosse da tali segni , e caratteri accompagnata , e da tutte le altre distinta , e confermata da tali argomenti , che po-



tesse ogni Uomo agevolmente conoscerla . E certamente siccome misero , ed infelice sarebbe l' Uomo , se conosciuta la necessità d' una Religione , che al suo fine sicuramente guidasselo : e conosciuta insieme l' insufficienza di quella , cui somministra la naturale ragione , si vedesse privo tuttora della necessaria divina rivelazione ; così non meno anzi più sventurato sarebbe ; se dell' esistenza di questa persuaso , e convinto , ov' ella sia però , o da quai segni distinguasi miseramente ignorasse . Meglio invero sarebbe per lui o non esser creato per fine sì nobile , e sì sublime : o che Iddio non avesse rivelato Religione alcuna ; piuttosto che non poterla in modo alcuno conoscere . Ma il providentissimo Iddio ; a cui è nota l' umana fiacchezza ; non potea lasciar l' Uomo in tanta miseria , e in sì fatale pericolo : e doveva perciò rischiararla con segni , e caratteri sì brillanti , che da qualunque altra ogni Uomo anche rozzo , ed incolto senza studio e fatica potesse facilmente distinguerla , né dubitarne potesse , o negarla senza grave sua colpa . A rintracciare adunque men vado questi segni sì chiari , e sì distinti caratteri , onde  
co-

conoscer possa qual sia fra tante la Religione , che fu veracemente rivelata da Dio.



## CAPITOLO XVI.

*La ragione mi fa vedere i caratteri,  
da cui si deve distinguere la  
vera Religione .*

### §. 78.

NO li ricavo dalla medesima divina natura , da cui è inseparabile un' infinita sapienza ; santità , immutabilità , e potenza . Primieramente Iddio come infinitamente saggio non può ingannarsi , nè ingannare . Dunque in una Religione da Dio rivelata tutto dev' essere verità . Inoltre come infinitamente santo , tutte abbraccia ; e comprende le perfezioni . Dunque in una Religione rivelata da Dio tutto dev' essere santità , e perfezione . E poichè la verità , e santità dell' Entè Supremo è immutabile , tale dev' essere pure una Religione da Dio rivelata . Un chiaro indubitato ar-

gomento adunque , che una Religione viene da Dio , si è la verità , la santità , e l'immutabilità della medesima .

§. 79.

Ma conciossiachè l' umano intendimento sia assai corto , e limitato , e le passioni acciechino l' Uomo in modo , che non gli lasciano sempre comprendere il giusto , e 'l vero ; potrebbe facilmente avvenire , che non intendendo egli le verità , che gli si propongono , come rivelate da Dio , o ne dubitasse , o le credesse ben anche un ritrovamento degli uomini . Conveniva pertanto alla Provvidenza suprema con segni più chiari , e più palpabili argomenti convincerlo della verità della sua Religione ; o com' egli è infinitamente potente , dimostrarla ben anche visibilmente con prodigiosi avvenimenti , e miracoli . E poichè alla Divina Sapienza ripugna questi operare in contestazione del falso ; quella Religione soltanto io dovrò dire da Dio rivelata , che ha testimonj irrefragabili della Divina onnipotenza .

§. 80.

E siccome sarei mentecatto affatto , e stupido , se giugnessi a dubitare della Divina potenza d' operare in conferma-  
zio.

zione del vero cose affatto rimote, e di gran lunga superiori alle forze naturali; perocchè essendo egli libero Autore della natura, nè può sospendere, mutare o alterare ad ogni suo cenno le leggi ordinarie; così farei pure affatto irragionevole, se giudicassi poter altri fuori di Dio operare miracoli. Imperocchè Idio solo essendo creatore, e assoluto padrone della natura, a Dio solo può questa ubbidire. Per la qual cosa siccome non posso negare in Dio la potenza di fermare per esempio il corso del Sole, o della terra: di calmare ad un tratto le più furiose tempeste, e i venti più impetuosi, e gagliardi: di moltiplicare visibilmente gli esseri: di restituire la vita ad un morto già putrefatto: di ridonare immantinente più vigorosa la sanità ad un disperato infermo; e di operare simili altri infiniti prodigj; così di questi non posso crederne autore, che il solo Dio. Dunque se v'ha una Religione, che possa tali portenti vantare, non può essere che divina.

§. 81.

Un altro non men chiaro, e sicuro argomento della Divinità d'una Religione, sarà l'esatta predizione dell'av-

venire . Imperocchè egualmente che il solo Autore della natura può fare cose alle di lei forze onninamente superiori , ed operare prodigj , e comunicare anche ad altri una tale potenza di operarli ; egli solo del pari come dotato d' una sapienza infinita , vede , e comprende tutto il futuro nel modo stesso , che il passato , e il presente , e può manifestarlo ad altri , o rischiarare una mente creata in modo da poter francamente predir l' avvenire . Dunque se v' ha una Religione , che possa uomini vantare , che con profetico spirito penetrando nell' etadi lontane abbiano predette cose non soggette in alcun modo a cause naturali , nè dipendenti dagli umani rapporti : e tutto siasi compiutamente avverato con tutta la precisione , e l' esattezza d' ogni benchè minima circostanza , io dovrò necessariamente inferire , che una tale Religione viene assolutamente da Dio .

§. 82.

E dovrò pure inferirlo , ancorchè dogmi insegnasse superiori alla mia ragione . Anzi l' impercettibilità de' suoi misterj sarà un nuovo argomento della verità di lei . Imperocchè Iddio è un Essere immenso , ed infinito : ma tale  
più

più non farebbe , se ciò , che riguarda la divina natura , proporzionato fosse alla mia finita , e limitata ragione . Dunque una Religione , che viene da lui , tutta piena esser deve d'alti , profondi misterj , affatto imperscrutabili , impercettibili , inarrivabili , e infinitamente superiori ad ogni umano intendimento . E poichè l' Uomo per un bene infinito è creato ( *Cap. I.* ) , evidentemente comprendo la necessità , che gli si proponessero a creder misterj eccedenti la stessa ragione ; onde appunto apprendesse egli in tal guisa a sollevarsi sopra di se , e a desiderare ardentemente , e a ricercare soltanto ciò , che lo stato eccede della presente sua vita . Che sciocca temerità pertanto sarebbe la mia , il riputare falsa una Religione , perchè non arrivo a conoscere la conformità de' suoi misterj colle massime della Filosofia ? Quante verità sono impercettibili : eppur si dimostrano ad evidenza ? Vi sono delle dimostrazioni chiare e convincenti , che una grandezza finita è divisibile in infinito . Questa infinità è incomprendibile : se ne fanno però vedere le proprietà , e i rapporti : dunque le verità della rivelazione non mi devono

esser sospette , perchè non giungo interamente a comprenderle . Per la qual cosa se da chiari incontrastabili argomenti si rende certa la divina rivelazione ; non m' è permesso di dubitarne , nè di voler penetrarla ; ma devo anzi cattivare il mio intelletto in ossequio di lei : credere ciecamente ; e non cercar di spiegare con umane ragioni i misterj divini , ch' essa propone : e l' uso più degno , che fare io possa della mia ragione farà appunto di annientarla dinanzi a Dio .

## §. 83.

Ora che la ragione mi ha fatto apertamente vedere i segni , e caratteri della vera Religione , non mi sarà difficile il ritrovarla . Passo ad esaminare pertanto le diverse Religioni , che si dicono rivelate , per vedere in quale fra tutte risplendano i mentovati caratteri . Queste sono la Pagana , la Maomettana , l' Ebraica , la Cristiana divisa in Cattolici , Scismatici , Protestanti , ecc. Comincio dalla prima .

## CAPITOLO XVII.

*La ragione mi convince della falsità della  
Religione Pagana.*

§. 84.

**I**N questa neppur uno v'è de' caratteri, che deve avere una Religione da Dio rivelata. Dunque è falsa. Non ha verità: perocchè ammette pluralità di Dei, di cui non v'è cosa più ripugnante. Non v'è santità: perocchè prescrive l'adorazione di statue stupide, ed insensate: ed ammette tante empietà, ch'è meglio ignorare, che occuparsi in confutarle. Dunque falsità, ed imposture dir si debbono i miracoli, ch'essa vanta; giustamente derisi dagli stessi Gentili: non potendo Iddio quelli operare in contestazione del falso. E lo stesso devo pur dire de' suoi vaticinj, che a relazione degli stessi Pagani, di Livio, e di Tacito furono inventati dopo gli avvenimenti: oppure al riferire di Cicerone, anch'esso Gentile, erano sì vaghi, ambigui, incerti, e versatili, che foggiaevano ad opposte, contrarie spiegazioni: o non si potevano assolutamente



te intendere, ed erano imposture di donne furibonde sul sagro trepiede, e di Sacerdoti ingordi, ed avari. Dunque empia, falsa, ed assurda è la Pagana Religione.



## CAPITOLO XVIII.

*La ragione mi convince della falsità della Religion Maomettana.*

§. 85.

**Q**UESTA Religione riconosce autore un Uomo fanatico, belligerante, rapace, iracundo, tracotante, adultero, qual fu certamente Maometto. Ma come potrei persuadermi, che Iddio per istabilire una Religione, la quale vera esser deve in ogni sua parte, e santa, abbia spedito un malfattore? E con qual fronte poteva egli asserire d'esser mandato da Dio per un affare di tanto rilievo, tosto che non provava la sua missione, come in fatti provare non la poteva, nè con miracoli, nè con profezie, nè con una vita veramente illi-  
ba-

bata ? Basta leggere l' Alcorano per rimanere pienamente convinto dell' empietà, ed impostura di quest' Uomo , scorgendovisi un disordinato impasto di sciocchezze , di falsità , di contraddizioni , d' iniquità .

## §. 86.

In fatti si può dire cosa più assurda , che il Fattore della natura non esser un puro spirito , ma corpo : e privo di libertà , e alla dura necessità del destino miseramente soggetto : e molto più soggetti gli uomini in modo , che determinate negli eterni decreti tutte sieno le loro operazioni ? Si può pensare cosa più frivola insieme , e più ripugnante , che riporre l' eterno fine dell' Uomo nella corporal voluttà , e promettere un Paradiso , dove sieno orti ameni , fioriti giardini , cibi squisiti , e dolci bevande da paggi venustissimi presentate , e fanciulle d' una incomparabil celeste bellezza per i Munsulmani ? Si potevano fingere maggiori sciocchezze , e falsità , che l' immaginarsi un demonio da pestilenzial fuoco formato ; gli Angeli corporei , ed atti a generare : l' inventare inoltre , che nella formazione dell' Uomo abbia l' eterno Fattore forma-

mato un impasto di polvere di varj colori , onde poi ne sieno venuti i diversi colori di tante diverse nazioni? Queste , e tant' altre sciocche dottrine , e ripugnanti , di cui è pien l' Alcorano , mi provano pure ad evidenza il fanatismo , e l' empietà di Maometto , e della di lui Religione.

## §. 87.

E ne provano ancora l' apertissima contraddizione , dacchè egli nel suo Alcorano confessa la verità della divina rivelazione fatta a Mosè , e a' Profeti , la verità della Cristiana Religione , e la santità di Cristo , e degli Apostoli : ma se è così , come dunque può essere vera la Maomettana Religione , che insegna tutto il contrario ? Vide il furbissimo Uomo ; e conobbe la sua contraddizione : onde inventò essere stati cotrotti , e guastati i veri libri di Mosè , de' Profeti , e del Vangelo : ed esser egli mandato da Dio per la Riforma della Religione da' presenti Cristiani resa insopportabile . Così appunto dovea parlare un impostore : Confessa però i miracoli di Mosè , de' Profeti , di Cristo , e degli Apostoli : Ma egli quando mai confermò la sua nuova Religione con simili prodigi? So ,  
che

che essendo soggetto a frequenti accidenti epileptici, dava ad intendere, che le forti convulsioni, che pativa in quel tempo, non erano effetto di male alcuno, ma corrispondenze, che avea col Cielo, e movimenti in lui eccitati dalla presenza dell' Angelo, che sovrane dottrine gli rivelava. Leggo i miracoli, che vanta, del suo trasporto in Cielo, del camelo, che a lui di notte tempo parlò, della Luna in due parti divisa, e immantinente da lui al primiero suo stato restituita in Cielo. Ma tali miracoli, oltre che per se stessi dimostransi favolose invenzioni, non vengono da testimonj confermati. Ond' è ch' egli stesso l'empio impostore ben conoscendo di non poterli far credere neppur agli uomini d' infimo intendimento, ogni poco protestasi nel suo Alcorano di non essere spedito da Dio a propagare la Religione con lo splendor de' miracoli, ma bensì con la forza dell' armi. Principio, se altro mai assurdo, e ingiurioso alla divina Provvidenza. Conciossiachè consistendo la vera Religione nell' umile sincero ossequio dello spirito, che nascer deve conseguentemente dall' interna persuasione dell' intelletto, non già la for-

za

za esterna , ma solamente la verità , e la santità della dottrina con certi argomenti dimostrata , quella sì è , che deve persuadere , e convincere ; insegnare , e propagare la Religione : potendo bensì la forza far uomini ipocriti , ma non giammai religiosi .

§. 88.

Che se dalla sciocchezza , falsità , e contraddizione dell' Alcorano io passo a riflettere le stravaganze dell' autore , e della di lui vita scorretta ; e licenziosa ; vieppiù resto convinto dell' empietà di quest' Uomo ; e della di lui Religione . Oltre le quindici donne , ch' egli avea , ( simultanea pluralità di mogli contraria alla dottrina di Cristo , la di cui verità , e santità confessa Maometto ) perdutoamente innamorato di Zainab moglie di Zaid suo figliuolo adottivo ; dopo averlo indotto a ripudiarla ; contrasse con essa matrimonio vietato dalla sua stessa Religione . E per sedare i rumori del Popolo , dovette fingere segrete rivelazioni del Cielo registrate nello stesso Alcorano al cap. 33. Ed avute in regalo due vezzose fanciulle dal Principe d' Egitto Makavcas , con una di queste non ebbe ribrezzo dare sfogo alla sua  
bru.

brutale passione: e scoperti da una delle sue mogli gl' infami suoi adulterj , per calmarne le furiose gelosie , pregandola a tacere , a lei giurò di starne per sempre lontano . Ma poichè lussurioso com' era , non poteasi contenere , finse questo rimprovero fattogli dall' Angelo Gabriele , e registrato nel luogo citato : *O Profeta , perchè mai unicamente per compiacere alle tue mogli , t' astieni tu di far ciò , che Dio t' ha permesso ? . . . Ti fa egli sapere , che il tuo giuramento è sciolto .* Questa condotta sì scostumata , ed empia fa pur chiaramente vedere l' iniquità di Maometto , e la falsità della sua Religione .

§. 89.

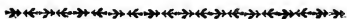
Nè giova punto ai Munsulmani per la prova di questa , che nell' Alcorano si leggano a quando a quando verità sublimi enunziate con una sorprendente energia : mentre andando unite del pari con le succennate sciocche ; e ripugnanti dottrine ; miracoli favolosi ; racconti puerili ; visioni fanatiche ; e stolte mendicate difese dell' iniquità dell' Autore ; ne dimostrano anzi l' incoerenza ; e fanno apertamente vedere , che il loro Alcorano non ha vero , e coerente si-  
ste

stema , ed è un miscuglio continuo senza ordine , senza metodo , e senza legame : essendochè in varj suoi viaggi intrapresi a tal fine nella Siria , e nella Giudea ha ricavato da varie Religioni tutto ciò , ch' era più conforme al genio degli Arabi , per potere più facilmente propagar la sua Setta . Nè varrebbe il dire , che illetterato essendo Maometto , non era capace di stendere l' Alcorano ; mentre è più che certo , che nella compilazione di questo fu molto ajutato dal Monaco Sergio ribelle del Cristianesimo , e da non pochi altri Eretici , ed impostori .

## §. 90.

Neppur può essere una prova della verità della sua Religione la sorprendente propagazione della medesima : perchè appunto non propagata con la persuasione , e con miracoli ; ma con la forza dell' armi , e con la libertà del costume . E la prosperità delle armi non mi può fare alcuna impressione a favore di lei . Poichè io leggo , che con la forza anche i Romani acquistaron un vasto impero : e che Alessandro il Grande con impeto maggiore , e più singolare felicità sottomise la Persia , e le vaste provincie

vincie dell' Asia . Per la qual cosa la Maomettana Religione non essendo provata da alcun argomento , e contenendo anzi dogmi insussistenti , e ripugnanti , non meno che la Pagana , deve dirsi empia , falsa , ed assurda .



## CAPITOLO XI.

*La Ragione mi dimostra , che l' Ebraica Religione fu rivelata da Dio .*

§. 91.

**Q**UESTA Religione viene caratterizzata da tutti i segni , cui deve avere la vera Religione ( *Cap. XVI.* ) . Dunque non posso dubitare , che sia rivelata da Dio . Leggo attentamente i libri di Mosè , e de' Profeti , e non posso non vedervi una profonda sapienza , una risplendentissima verità , una santità perfettissima . La miro accompagnata da una strepitosa serie di segnalati prodigi , che non possono cadere in sospetto , perchè operati alla vista d' un Popolo intero . Osservo una continuata successione di uo-

TOMO I.

H

mi-



mini , che pel corso di quattromila anni costantemente , e senza variazione professano gli stessi dogmi , e compariscono l'un dopo l'altro a profetizzare un Messia , e a predirne il tempo della venuta con tutte quelle circostanze , che poi si videro pienamente in Gesù Cristo avverate . Ma tutti questi sono i segni sicuri , e gli argomenti incontrastabili d'una Religione d' origine totalmente divina ( *Cap. XVI.* ) . Dunque l' Ebraica Religione fu veramente rivelata da Dio .

§. 92.

E farebbe in vero affai stravagante il mio Scetticismo , qualora a dubitare giugnessi della genuinità , e canonicità de' sacri libri , ne' quali viene scritta la divina rivelazione . Imperocchè se giusta i canoni della critica più severa , genuini , e veri debbono dirsi que' libri , che da' primi , e più antichi tempi tali furono comunemente creduti : con qual fronte potrei dubitare rapporto ai libri sacri , in vista del testimonio di tutta l' antichità , che ne dimostra apertamente il pregio , e la venerazione , in cui gli ebbe costantemente ? In fatti se tali non fossero , com' è credibile , che gli Ebrei averli potessero in tanta stima , e custodir-

dirli quindi cotanto gelosamente , e ordinarne , e farne versioni in varie lingue , e non piuttosto disperderli , e dissiparli ; essendo questi un continuo rimprovero della lor nazione , e un eterno monumento della lor perfidia , e malvagità , che in essi dipingesi con sì vivi lineamenti ? Questo è un incontrastabile argomento non solo della genuinità , e canonicità di que' libri , ma ancora della veracità de' medesimi .

§. 93.

E certamente io considero in primo luogo Mosè , che scrive la storia della creazione del mondo sino a' suoi tempi : e vedo , che non era in istato d'imporre al Popolo , a cui la scriveva . Non riguardo agli ultimi tempi , perchè cose racconta , di cui testimonio era il Popolo stesso . Neppure riguardo ai primi tempi ; poichè la distanza di circa ventiquattro secoli tra lui , e la creazione del mondo non gli potea servire di manto per coprire favolosi racconti , attesa la lunga vita de' primi uomini . Ritengo in fatti dalla sua storia , che Amram Padre dello stesso Mosè , avea conversato con Levi suo avolo , e questi con Isacco , il quale pure per molti an-

ni avea vissuto con Sem figliuolo di Noè. Noè pure per sei secoli avea trattato con Matusalemme , il quale per due secoli avea conosciuto , e praticato con Adamo . Sicchè tutto quel lungo corso di secoli si restringeva a sei soli uomini , i quali poterono con facilità comunicarsi gli avvenimenti , le tradizioni , e monumenti più celebri , che per conseguenza dovendo anch' esser noti in massima parte al Popolo , lo avrebbe potuto convincere di falsità . Per la qual cosa ancorchè non volessi io prestare a Mosè maggior fede di quella , che si dà a qualunque Scrittore , il quale scrive la storia de' suoi tempi , o de' tempi a se vicini , assolutamente vera , e incontestabile dovrei confessare la storia Mosaiica .

## §. 94.

E molto più debbo confessarla tale , se passo in secondo luogo a riflettere le belle , e luminose doti dello Scrittore . Dalla profonda dottrina , di cui aspersi si veggono tutti i suoi libri , dalle santissime regole del vivere , che prescrive , sia rapporto a' doveri dell' Uomo verso l' Ente Supremo , sia rapporto a' doveri verso tutta la società , de' quali  
pre-

precetti per conseguenza vivo esempio esser doveva al Popolo , che istruiva , e guidava ; debbo necessariamente inferire la di lui somma scienza , e singolar proibità . Seguita adunque giusta i canoni della critica , che come dotto non si poteva sì facilmente ingannare , e come probo ; nemico perciò della bugia , e dell' impostura , implica , che volesse gli altri ingannare . Per la qual cosa non mi può cadere benchè leggiero sospetto sulla veracità de' suoi libri , e di quanto in essi raccontasi .

## §. 95.

In fatti racconta Mosè la creazione del mondo , e del primo Uomo : verità dimostrata dalla ragione ( *Introd. §. 4.* ) . Passa a raccontare il peccato de' progenitori , e la pena data da Dio ad essi non solo ; ma a tutta la lor posterità : pena ben giusta , e convenevole ; del che pure mi persuadeva la stessa ragione ( *Cap. IX.* ) . Riferisce , come Iddio suggerisse il modo ai primi uomini di ottenere il perdono della lor trasgressione : e la ragione in fatti mi ha dimostrato , che la naturale Religione non può all' Uomo somministrare i mezzi per rimettersi in grazia del suo Fattore , al-

lorchè giunge a trasgredire la legge (*Cap. XIV.* ). Attesta una serie di strepitosi avvenimenti : e la ragione mi ha pure convinto , che Iddio in contestazione del vero può operare veri miracoli per l' assoluto dominio che tiene sulle sue creature , e che per tratto di sua provvidenza conveniva appunto in tal modo convincere gli uomini della sua sovrana rivelazione ( §. 79. 80. ). Insegna le cerimonie , e gli esterni riti , con cui vuol essere adorato il supremo Signore : e la ragione mi ha dimostrato l' insufficienza della naturale Religione in determinarli ( §. 64. 65. 66. ). Parla Mosè della divina natura : e insegna un Dio solo , eterno , immenso , immutabile , onniscio , giusto , perfettissimo , ed altre risplendentissime verità , di cui la ragione pienamente convince . Che se rifletto alle regole del vivere , ai precetti del Decalogo , non sono questi una chiara evidente spiegazione delle leggi invariabili della natura ? Sarei pertanto uno stolto scettico , e indocile , se dubitassi della veracità de' suoi libri .

§. 96.

E non posso dubitare pur anche della divinità de' medesimi , tostochè il vera-

race Scrittore mi assicura della divina rivelazione . Ma vieppiù mi convince la sana ragione . Io veggio un Uomo, qual è appunto Mosè, non già educato nelle accademie , nè ammaestrato nell' umane scienze , passare in un tratto ad essere Legislatore d' un Popolo immenso . Dunque se guidato egli fosse dal solo suo spirito, dovrebbe bene spesso errare : oppure se non erra , debbo dirlo guidato da celeste mano , e pieno d' uno spirito totalmente divino . Ma io lo miro fornito di sì fina prudenza , di sì maturo giudizio , d' una sperienza così sagace , e d' una sapienza così profonda , che indarno la cerco nei più celebri Reggitori de' popoli , e ne' più rinomati Filosofi , che tutta impiegarono la lor vita negli studj più severi per l' acquisto delle scienze . E laddove questi dottissimi uomini sia intorno alle leggi , che imponevano , sia intorno alle dottrine , che insegnavano , sempre mai ne andavan lungi dal vero , e dal giusto ( §. 62. ) : Mosè all' opposto senza aver punto atteso allo studio delle scienze , forma un piano sicuro , e infallibile pel regolamento de' popoli : dimostra la falsità delle Religioni inventate dalla superba sapienza degli uo-

mini : abbatte l' idolatria : dà leggi le più sante , e le più onorate : e non erra giammai ne' suoi raziocinj , e non tira giammai un' illazione , che non sia conforme alla retta ragione . Dunque guidato non era dal solo suo spirito : dunque non umana , ma affatto Divina debbo confessare la di lui dottrina , e la di lui sapienza . Se non è questa un' evidente dimostrazione della verità , e Divinità de' suoi libri , qual sarà mai ?

§. 97.

Che se un altro argomento della Divinità d' una Religione si è l' immutabilità della medesima ( §. 78. ) : questa pure non manca in prova dell' Ebraica . Imperocchè i medesimi dogmi , e i precetti medesimi , che si leggono ne' libri Mosaici , sono pur stati costantemente insegnati da tutti gli altri Sacri Scrittori . E sebben diversi di patria , d' indole , di genio , di stile , nè in un sol luogo , nè in un sol tempo , ma in lontanissime regioni , e nel lungo spazio di ben mille anni abbiano compilati i lor libri ; pure si vede in tutti lo stesso spirito , la stessa armonia , la stessa dottrina , le stesse profezie , la stessa Religione . Una tale costanza , una sì pro-  
di-

digiosa immutabilità nelle cose umane non si vede giammai. Dunque deve dirsi tutta opera Divina. Per la qual cosa se l'Ebraica Religione fece porta tutti i segni più chiari, e più palpabili argomenti, che la dimostrano rivelata, potrà essere così protervo, indocile, e temerario di dubitarne? Ma l'ultima invincibile dimostrazione della di lei Divinità, si è l'esatto adempimento de' suoi vaticinj, che vado ora a vedere.



## CAPITOLO XX.

*La ragion mi dimostra, che l'Ebraica  
Religione ebbe il suo compimento  
in Gesù Cristo, di cui  
era figura.*

§. 98.

**A'** PRIMI uomini dopo la loro trasgressione fu promesso il Messia, nella di cui fede, e per i di cui meriti dovevano ottenere il perdono della lor colpa, e l'eterna salvezza: e così pure susseguentemente fu promesso a tutti i  
Pa-



Patriarchi , e Profeti . E non v' è libro in tutto l' antico Testamento , in cui non se ne rinnovi la promessa , e non si profetizzi chiaramente di lui . Ond' è che tutti gli Ebraici riti , e cerimoniali precetti ordinati essendo a figurarlo , cessare doveano nella di lui venuta : e conseguentemente l' Ebraica Religione nello stesso Messia aver doveva il suo compimento . E però la Religione di questo Sovrano Liberatore non potrà dirsi nuova , avendo avuto col mondo stesso il suo cominciamento , e nel di lui arrivo la sua perfezione .

§. 99.

Che questo promesso , ed aspettato Messia fosse Gesù Cristo : primieramente l' avveramento totale de' profetici vaticini non mi lascia luogo di dubitarne . Certamente ancorchè un sol Uomo fatto avesse un libro di predizioni , sì in riguardo al tempo , che alla maniera della venuta di Cristo : e che infatti foss' egli venuto conforme alle medesime , sarebbe un fatto di forza infinita . Ma quì v' è molto di più . Succedono Patriarchi a Patriarchi , a' quali vien promesso un Sovrano Liberatore , che per dritta linea scender doveva da Abramo .

mo . Succedono Profeti a Profeti , i quali tutti concordemente lo predicono non solo , ma altri dichiarano il tempo , ed altri il luogo della sospirata venuta : chi una Vergine che dar lo doveva alla luce : chi un Profeta che lo doveva precedere : altri predicono Angeli , che lo avrebbero annunziato : altri la presentazione , che di lui fatta farebbe al Tempio : chi profetizza i prodigj , de' quali stato farebbe grande operatore : e molti predicono il dispregio , gli scherni , gl' insulti , che dovea da' Giudei soffrire : la di lui penosissima passione , e morte accompagnata dall' oscuramento del Sole , e dallo scuotimento della terra : la di lui ascensione al Cielo : lo Spirito Divino , di cui avrebbe riempuito i suoi Discepoli : un nuovo , e più puro , e più accetto Sacrificio , che non già in un sol tempio , ma in tutte le parti del mondo offrire dovevasi all' Eterno Padre fino alla consumazione de' secoli , di cui ombre , e figure erano i Sacrifizj antichi : i Re in fine , i Principi , e le genti tutte , che in lui crederebbero . Ma tutte queste chiarissime predizioni con tutte le più minute circostanze , io le veggo in Cristo perfettamente.

mente compiute . Con qual fronte adunque potrò , non dico già negare , ma esitare pur anche , s'egli sia il vero promesso , e profetizzato Liberatore ?

§. 100.

Nè posso pensare , che i profetici vaticinj siano stati maliziosamente scritti dopo gli avvenimenti . Primo , perchè gli Ebrei in coerenza delle predizioni de' loro Profeti , e delle promesse fatte a' lor Padri attendevano il Messia circa quel tempo appunto , in cui nacque Cristo . In prova di che spedirono legati al Battista per intendere , s'egli era quel desso . E Giuseppe Ebreo , e anche fra Scrittori gentili Svetonio , e Tacito rammembrano la stessa radicata opinione , e persuasione di tutta l' Ebraica nazione della venuta d'un loro Liberatore in quel tempo medesimo : sebbene questi Storici o per adulare i Romani , o per ignoranza riferiscano a Vespasiano le predizioni de' libri Ebraici : 2. Perchè gli stessi Ebrei giurati nemici del Cristianesimo conservano tuttora le Biblie , nelle quali son contenuti : e dall' istesso Giuseppe Ebreo nella sua storia , e ne' suoi libri contro Appione son riportati : Ed è appunto un argomento della loro cecità ;

tà , e ignoranza il non vedere in mezzo a tanta luce la verità , conosciuta peraltro dagli stessi Gentili , che alla predicazione della Fede Cristiana , e al fulgor de' miracoli di Cristo , e de' suoi seguaci , infranti i lor Idoli , e detestate le loro superstizioni , ad essa piegarono l'orgogliosa cervice : cosa predetta pur da' Profeti , ed avverata . Ed essa la perfida Ebraica nazione vede pure a sua pena , e tormento , ed estrema confusione avverati i vaticinj , che ne profetizzano l' obbrobrio , e l' avvilimento , in cui stata sarebbe al venir del Messia , e dopo la di lui morte . Mirasi infatti , come fu appunto predetto , senza Regno , senza tribù , senza Sacrificio , senza Profeti , dispersa per il Mondo , dissipata , ed avvilita . Vede avverata la distruzione della Città , e del Tempio di Gerusalemma da' suoi Profeti preconizzata , e profetizzata poi ancor più chiaramente da Cristo medesimo . E poi che una tale desolazione , a tenore delle profetiche Divine voci , deve in eterno durare : sebbene l' Imperador Giuliano Apostata , per odio concepito contro il Cristianesimo , e per compiacere gli Ebrei , disegnato avesse di  
ri-

rifabbricare un nuovo Tempio assai più maestoso del primo , e raccolti a tal fine da diverse parti i più periti Architetti , e innumerevoli lavoratori ; pure eguagliarono questi bensì al suolo le rovine del vecchio Tempio , non lasciando pietra su pietra per avveramento anche letterale delle predizioni di Cristo ; ma mentre stavano per gettare i fondamenti del nuovo disegnato Tempio , da infuocati globi di fiamme , che dalla terra vibravansi , atterrati , e in parte abbruciati , arsi , e confunti rimasero gli operarj a di lui confusione , e pentimento . Verità di fatto , che non posso negare , perchè confermata dal grave scrittore Ammiano Marcellino , che pur era Gentile , coevo a Giuliano medesimo , ed uno de' condottieri del suo Esercito . Che se vedendo in Cristo sì esattamente , e perfettamente compiuti , ed avverati tutti i profetici vaticinj , costretto sono a confessare esser egli appunto il vero promesso Messia ; devo pure con la stessa evidenza conchiudere , che in Cristo ha avuto il suo compimento l'Ebraica Religione .

§. 101.

E Cristo medesimo ha dimostrato  
evi-

evidentemente la sua Divinità , e la verità della sua Religione . Nasce egli in Betlemme povero , e bisognoso di tutto , creduto Figliuolo d'un misero Legnajuolo . Che mai si potrebbe da lui attendere , se più non fosse che Uomo ? Gli Angioli lo annunziano ai Pastori della Giudea , e ne cantan le glorie : da lontani paesi vengono i Magi ad adorarlo : nell' età di dodici anni disputa coi Dottori della Sinagoga , e la di lui sapienza tutti ricolma d'alto stupore , e tutti rapisce : la soavità , e purità de' suoi costumi , la semplicità insieme , e l'elevatezza nelle sue massime , la profonda sapienza ne' suoi discorsi , le chiare , evidenti dottrine son pur tutti argomenti incontrastabili della sua Divinità , e della verità , e santità della sua Religione . Agli Ebrei , che non credono esser egli il promesso Messia , spiega tutti i passi delle Biblie , e tutti i vaticinj , che lui riguardavano , e li convince : e scorgendoli pertinaci in non dar fede alle di lui parole , li confuta con le opere , che bisogna esser ciechi per non confessarle Divine , e onnipossenti , perchè erano strepitosi prodigj . Ma gli infelici poichè non intendevano , sebben chiare,

le

le Profezie , e non avevano la vera , e giusta idea del Messia da' loro atteso , falsamente immaginandoselo qual grande conquistatore terreno , nulla pensando al Regno spirituale , ed eterno ; sebbene lo scorgevano così possente da farsi obbedire dalla natura , e non potessero negarne i miracoli ; ciò non ostante accecati , e imperversiti giudicavano stoltamente , che in nome di Belzebub gli operasse . Ma io che vedo evidentemente la verità devo conchiudere , che Cristo è 'l verace Messia a' primi Padri , e a tutti i Patriarchi promesso , e da' Profeti preconizzato : che aboliti per conseguenza esser dovevano i riti , e le cerimonie antiche destinate a figurarlo ; e che vera , e Divina sì è la sua Religione , del che la ragione mi somministra più forti, ed innegabili prove .

## CAPITOLO XXI.

*La ragione mi dimostra la verità della  
Cristiana Religione.*

§. 102.

**C**ONCIOSSIACHE' la Divinità di Cristo, e la verità della sua Religione dimostrare si debba dal Vangelo, dalle Epistole, e dagli Atti Apostolici; è necessario, che per esser di quella pienamente convinto; dubitare io non possa della genuinità, e veracità de' suoi libri. E per ciò, che riguarda primieramente la genuinità, io non la posso negare, dacchè dal tempo, in cui sono stati scritti, fino al presente, non solamente i Cristiani, ma gli stessi Gentili concordemente attestano esserne autori gli Apostoli. E poichè sarei un pazzo, se da tutte le susseguenti età creduto per esempio Cesare il vero autore de' suoi Commentarj: Aristotile, Cicerone, ed altri de' loro libri: io li giudicassi aprocrisi, o adulteri; così non minore sarebbe la mia follia, e massima la mia perversità, se in vista del consenso di tutta l' antichità in attribuire

TOMO I.

I

agli



agli Apostoli i libri del nuovo Testamento, dubitare volessi, ch' essi ne sieno gli autori. Nè dall' esservi stati degli Evangelj apocrifi, e delle Scritture false posso sospettare della genuinità di quelle che abbiamo. Imperocchè furono que' libri conosciuti falsi, ed apocrifi per la discussione, e per gli esami. Dunque per ciò stesso le Scritture, dopo i detti esami ammesse come genuine, debbono dirsi indubitatamente tali, non potendo meglio conoscersi il vero, che posto al paragone del falso. Nè le trenta mila varie diverse lezioni riferite dal Westelio posson essere un argomento contro le genuinità del nuovo Testamento; conciossiachè tali variazioni riguardino sole voci, e vocaboli, che non alterano punto il sentimento, e la sostanza. Onde tanto lungi dal pregiudicare, sono anzi una prova ben forte dell' integrità, e genuinità de' medesimi libri. In fatti fino al secolo XIV. ignota era la stampa; e non v' ha libro, di cui sianfi fatti esemplari; quanto degli Apostolici: qual maraviglia adunque, che in tanto numero di Ammannuensi si trovino aggiunte, omissioni, o variazioni di sole parole? Da mara-  
vi-

vigliarsi è piuttosto , che non vi sieno variazioni essenziali. Ma non ostante tante , e sì diverse lezioni , e tante variazioni , si vede sempre ciò non ostante la stessa storia , la stessa dottrina , gli stessi dogmi , le stesse sentenze ; dunque non v'è dubbio , che que' libri sian genuini.

§. 103.

Neppur v'è dubbio della verità , e sincerità de' medesimi . I. La semplicità dello stile mi dimostra l'innocenza , e la probità degli Scrittori , che per conseguenza ignorano impostura , frode , ed inganno . II. Scrivono senza alcun interesse , nè aver potevano alcun fine politico ; anzichè tutti gli umani , e politici riguardi persuadevano loro il contrario , come ricavasi delle Epistole di S. Paolo scritte alle nazioni più colte , e più illuminate . III. Vedo corrispondere i fatti a' luoghi , e tempi narrati , e segnati , e niuna cosa prodursi contraria agli usi , ai costumi , alle leggi , al governo di quel tempo . Parlano degli Imperj di Augusto , di Tiberio , de' Governatori della Palestina , e della Siria , del Regno d'Erode , e convengono nella loro descrizione , e cronologia con quello , che ne

scrissero i Pagani Autori . IV. Le Massime, e i precetti del vivere contengono la perfezione più grande , la santità più eminente , e la più risplendente verità . Qual argomento adunque posso io avere per non credere gli Apostoli sinceri , e veraci in tutto il rimanente ? Forse per i dogmi , che propongono a credersi affatto superiori all' umano intendimento ? Ma la retta ragione mi ha dimostrato , che ciò non deve indurmi a dubitare della rivelazione , e che l' impercettibilità de' misterj è piuttosto un argomento della di lei verità ( §. 82. ) . Forse per i miracoli , che raccontano ? Ma di questi ne fa menzione Giuseppe Ebreo : li confessano gli Ebrei Takmudisti , e gli ammettono i Musulmani , benchè fieri nemici della Religion Cristiana , così ammaestrati dal loro Alcorano ( §. 87. ) . Ressero alla critica più severa , e calunniatrice d' un Celso , d' un Luciano , d' un Porfirio , d' un Gerocle , d' un Giuliano dall' evidenza condotti a confessarli . E posti al vaglio del più rigido esame di quanti comparvero al mondo dotti uomini nelle susseguenti età per il corso non interrotto di diecisette secoli , anche a fronte della prevenzione più ap-  
pas-

passionata si mantennero sempre nella stessa opinione di veracità incontestabile. E non potevano certamente negarsi, dacchè gli Apostoli narravano i luoghi, i tempi, in cui furono operati: citavano persone innumerevoli testimonj de' medesimi, dalle quali se mentito avessero, potevano essere riconvenuti di falsità, e per conseguenza la Religione, che predicavano, rimasta sarebbe soffocata, ed estinta fin dalla culla. E pure anche a fronte della guerra ostinata, che per parte del Giudaismo, e Gentilesimo ardea contro la nascente Religione, perseguitandone, e tormentandone con estremi supplizj i seguaci, io veggio prestarli agli Apostoli una tale credenza, che innumerevoli anche Ebrei, e Gentili si fanno loro discepoli, e ne professano costantemente le dottrine, ancorchè ne debbano avere in retaggio obbrobrio, avvilito, persecuzioni, tormenti, e morte. E come mai poteva ciò accadere per opera di rozzi, idioti, e poveri pescatori, quali eran gli Apostoli, se non era appunto la forza della verità comprovata da evidenti miracoli, che vittoriosa, e trionfante con dolte violenza gli sforzava all'assenso?

## §. 104.

Nè lo stupendo dilatamento del Maomettismo , e d' altre false , ed assurde Religioni può indurmi a credere anche umano il maraviglioso progresso del Cristianesimo . Imperocchè da quelle insegnavanfi dottrine troppo analoghe alle scorrette passioni , e disordinati appetiti : e fomentavanfi il genio della libertà , e le lusinghe del senso , a cui la corrotta natura prova un' assai gagliarda inclinazione . Assistite erano inoltre , e spalleggiate dagli esempj de' Grandi , che seco traggono popoli interi : difese infine , e protette , e promulgate dalla forza dell' armi . Non così la Cristiana Religione . Poveri , idioti , rozzi , odiatissimi uomini , quali erano appunto gli Apostoli , ne sono i banditori . Misterj insegnano all' umano intendimento impercettibili : predicano la Divinità d' un Uom crocifisso , condannato qual malfattore , nome a tutti odioso , e detestabile , scandalo agli Ebrei , stoltezza a' Gentili : intimano rigide Massime della più severa Morale a tutte le umane cupidigie nemita . Tutto il Mondo pertanto s' arma furiosamente contro codesti poveri pescatori , e li dileggia , e li perseguita , e li  
tor-

tormenta: e Atei, e Idolatri, e Gentili, ed Ebrei, e Tiranni, e Filosofi, e Sacerdoti, e Cesari, e Repubbliche, e Regi, e Imperadori, tutti di concerto congiurano all' estermínio non meno di essi, che della loro Religione. E pure questi uomini così imbelli, così rozzi, cotanto perseguitati, ed avviliti, a fronte di tutto il Mondo congiurato contro di essi, a tanto odio, a tanto livore, a tanta forza, a tanto potere non altro opponendo che la natia bassezza, povertà, semplicità, e pazienza confondono la superba dottrina de' Filosofi; vincono il fiero orgoglio de' Sacerdoti, abbattano la forza de' Cesari, debellano la potenza di tutti i Tiranni, disarmano i più fieri nemici, e se li rendono difensori, guadagnano alla nuova fede intere famiglie, interi popoli, e nazioni: non già solo fanno conquiste di minuto popolo, o di rozza gente priva di sapere, di lettere, e di dottrina; ma penetrando nelle più rinomate Accademie de' più celebri letterati si fanno gloriosi trionfatori: e la Croce già strumento di supplizj, ed obbroj pubblicamente si adora; e vien riputata vessillo di salute, e trofeo di glorie, e di trionfi. E più che s'inas-

prisce la guerra , più che inferiscono i Tiranni , più che cresce la persecuzione , vieppiù la Fede Cristiana dilata le sue conquiste , e crescono in immenso le palme sue trionfali : e i colpi , che contro lei si avventano per distruggerla , in luogo di nuocerle , contribuiscono a rafforzarla : si vedono nuotare in un diluvio di sangue innumerevoli Martiri d' ogni età , d' ogni sesso , d' ogni condizione ; e sempre si veggono ripullulare innumerevoli credenti , avvenendo bene spesso che l' intrepidezza de' Martiri pieghi la durezza de' Tiranni , e i littori della barbarie in un momento divengano Confessori del Vangelo , e Martiri della Fede . E di sì maraviglioso progresso non solamente ne ho prove presso gli Atti Apostolici , e l' Ecclesiastiche Storie ; ma ben anche presso gli stessi Gentili , che con dolore attestandolo procuravano indarno di sterminare la sempre trionfante Religione . Che se è così , com' è innegabile , potrà dirsi opra umana un sì prodigioso dilatamento ? Se non voglio esser cieco nella luce del più chiaro meriggio , debbo confessarlo eccedente tutte le forze umane , e opera soltanto d' un immenso divino potere .

§. 105.

In fatti la moltitudine immensa de' popoli, che alla predicazine del Vangelo professava il Cristianesimo, e gl' innumerevoli persecutori, e nemici, che ad un tratto ne divenivano difensori, sino a soffrire i più fieri tormenti, e la morte stessa, o si rendevano seguaci di di Cristo in vigore degli operati miracoli, o no. Se no: qual maggiore miracolo si può pensare di questo, che rozzi idioti pescatori senza dare testimonianze, e segni superiori ad ogni replica, a fronte d'un Mondo, che contro essi si oppone, giungano alla grande impresa di persuadere, e convincere gl' ingegni più elevati, e caparbi, e rendere soggette al Vangelo nazioni, e provincie intere? Qual maggiore portento, che si potessero credere cose difficili, e malagevoli sino al punto di dare il sangue, e la vita senza aver prove bastanti della lor verità? Questo è un miracolo maggiore di tutti quanti i miracoli: portento il più impercettibile, che dar si possa. Onde m'è più difficile a credere, che un mondo nemico di Cristo, e della sua Religione divenuto sia Cristiano senza l' incontrastabile prova de' miracoli,



li, che a crederlo convinto dalla forza, e dallo splendor de' medesimi.

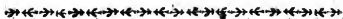
§. 106.

E sebbene in appresso Principi Cristiani abbiano adoperate le armi per estirpare affatto da' loro Dominj il Gentilesimo; ciò non vien punto a diminuire la forza, e la robustezza degli addotti argomenti: conciossiachè seguito ciò sia soltanto sul principio del secolo quarto, in cui la Cristiana Religione era già sparfa, e propagata per tutto l' Universo, e contava già in ogni parte milioni di seguaci, e milioni di Martiri. Dunque se fino a quel tempo non già col favore, ma con le più orride persecuzioni de' Cesari si dilatò nel modo che considerava poc' anzi; soprannaturale, e divino debbe dirsi il progresso di lei, e solamente nella divina onnipotenza se ne può trovar la ragione.

§. 107.

Dopo tutte queste incontestabili prove io ragiono così. I libri detti del nuovo Testamento sono genuini (§. 102.): gli Scrittori sono veraci, e sinceri (§. 103.): i miracoli, che raccontano, sono innegabili (§. 103. 105.): questi non possono operarfi, che dal solo Iddio, e  
fo-

solamente in contestazione del vero ( §. 79. 80. ) . Dunque vera è la dottrina , vera , e certa la divinità di Cristo , e della sua Religione . Ma qual'è la vera Cristiana Religione ? Moltissime nazioni professano il Cristianesimo : ma sono fra loro discordi , e contrarie . Tutti vantano di professare la Religione di Cristo . Come farò io dunque in tanto numero di Sette diverse , e contrarie a distinguere qual sia la vera Fede , cui devo seguire ? Passo a vederlo .



## CAPITOLO XXII.

*La ragione mi dimostra , che la sola  
Cattolica è la vera Religione  
di Cristo .*

§. 108.

**Q**UELLA senza dubbio dovrà dirsi la vera Cristiana Religione , la quale per una continuata successione di Pastori ha professato costantemente la sola dottrina di Cristo suo capo , e fondatore , e fin ciò che riguarda il dogma ,  
e in

e in ciò che appartiene al costume. Ma nella sola Cattolica la dottrina di Cristo per una continuata serie di Pontefici intera, incorrotta, invariabile si mantenne mai sempre; così che ciò che credevasi a' primi tempi quanto alla sostanza, e al dogma, tutt' ora si crede. E certamente fu ella custode mai sempre così gelosa della divina rivelazione, che pronta si mostrò in ogni tempo ad incontrare le ostilità, e le guerre più sanguinose prima di accordare la minima varietà nella sua credenza: e imperturbabile fu sempre alla potenza de' Grandi, ed all' orgogliosa dottrina de' letterati, e in ogni secolo Eretici di gran potenza, di gran letteratura negli anatemi di lei dovettero sentire il peso di sua fermezza. In prova di che io leggo, che trecent' anni imperversarono contro di lei le tirannie de' Gentili sotto la potenza de' Cesari da Tiberio fino a Galerio; e sempre forte, e sempre vittoriosa più dilatossi in que' tre secoli d' ostinate battaglie, che in tant' altri di perfetta pace, e tranquillità. I primi XXXIII. Papi da Pietro fino a Silvestro, o tutti caddero intrepidi sotto il ferro sacrilego de' suoi nemici, o tutti vissero  
per.

perseguitati sotto Principi avversi al nome Cristiano : e tutti gli altri nelle susseguenti età mostrarono la stessa intrepidezza , e costanza contro tutti i nemici della vera credenza . In fatti da San Pietro fino a Pio VI. felicemente Regnante conta la Cattolica Religione CCLIII. Sommi Pontefici : tutti questi varj fra loro di stirpe , d'età , d'affetti , per ciò , che appartiene alla propria persona , o alla civile economia , diversamente opinarono , ed operarono a misura del flemmatico , o focoso , o moderato temperamento del corpo , a proporzione della diversa abitudine dello spirito , e fermento delle lor passioni ; ma dove si è avuto a trattare in materia di fede , o di dogma a fronte de' più perversi , e più potenti nemici , tutti giovani , o vecchi , nobili , o ignobili , dotti , o ignoranti , focosi , o flemmatici ; e ciò , ch'è più maraviglioso , fatti , o difettosi , e dirò ancor sconsuati , in tutti videsi , e ammirosi una tale uniformità di pensare , che le definizioni , e decreti , e leggi , e anatemi , e costituzioni della Cattedra di Pietro non già fatte , ed emanate sembrano da CCLIII. Papi ,  
ma

ma da un solo Pontefice. Ond'è però , che in tante persecuzioni , in tante controversie , in tanti scismi , in tante eresie insorte in ogni tempo , in tanta variazione di uomini , e innovazione di Religione di tante genti , e nazioni , la sola Cattolica sempre è stata la stessa , sempre immutabile , sempre uniforme , sempre intrepida , e sempre acerrima custode , e vindice della divina rivelazione , e delle tradizioni Apostoliche ? E perchè mai i Pastori di questa Religione , mutabili nelle cose umane , non meno di qualunque altr' Uomo , nella credenza però , e nel dogma sono sempre gli stessi , e sempre d' un sol pensare , d' un sol parlare ? Se non voglio a bello studio chiudere gli occhi al brillante splendore della verità , io devo conchiudere , che la prodigiosa immutabilità della Cattolica Religione , e de' suoi Pastori dimostra appunto con l' ultima evidenza esser essa la sola , e vera Cristiana Religione ; perch' essa sola è sempre assistita dallo stesso Divino Spirito , dallo stesso Dio sempre immutabile , il quale avendo edificata su pietra ferma , e stabile la sua Chiesa , siccome ha reso finora inu-

inutili, e vani gli sforzi de' suoi nemici, così giusta la divina promessa non farà giammai per mancare.

§. 109.

Un altro incontrastabile argomento della verità, e Divinità del Cattolicesimo sono i miracoli, che questa Religione ad esclusione di tutte le altre può in ogni tempo vantare. Non parlo de' primi secoli, in cui erano sì frequenti, e sì familiari, che il grande Tertulliano nella sua Apologia a favore de' Cristiani non solamente gli attesta, ma di più acceso di santo sdegno provoca gl' Imperadori Gentili a chiamare a' loro tribunali i veri seguaci del Cristianesimo, ad offrir loro infermi di disperata salute, energumenti, e ossessi, per vedere tosto a lor confusione per opera de' Cristiani restituita a' primi immantinente più vigorosa la sanità; e scacciato dai secondi il demonio. Non parlo, dissi, di quelli, perchè rispondono gli Scismatici, e Protestanti, che la Cattolica Chiesa è diversa sostanzialmente da quella de' primi tempi. Parlo bensì de' miracoli operati ne' secoli più a noi vicini, e ne' tempi anche presenti. Mi schierò innanzi agli occhi il catalogo de' Santi del-

la Cattolica Chiesa : e vedo la loro vita essere una serie ubertosa di operati prodigj , de' quali non posso dubitare ; perchè non ignoro il rigorosissimo esame e la critica più severa ; a cui soggiacciono , prima che sieno approvati , e dichiarati veri miracoli . Ma questi sono una prova della Divina onnipotenza , che solamente in confermazione del vero , quando fa d' uopo , ponno da Dio operarfi ( §. 79. 80. ). Dunque la Cattolica Chiesa , che può sola vantarsi , essa sola ha in suo favore il testimonio dell' immenso divino potere , e un infallibile argomento della sua verità , e Divinità .

## §. 110.

Che se la sola Cattolica è la vera Religione di Cristo , false ed empie dovrò dire tutte le altre Sette , che ingiustamente si dicono Cristiane . Io scorro le storie de' tempi andati : leggo la vita degli Autori di queste Sette avverse , e contrarie al Cattolicismo : e trovo che tutti o per ambizione , ed orgoglio , o per genio di libertà si sono ribellati dalla più antica , e vera Chiesa , innovandone , e falsificandone que' dogmi , che chiaramente espressi sono ne' sacri libri ,  
o con-

o confermati dalla costante tradizione ,  
 Tale fu primieramente l' incestuoso Fo-  
 zio autore , e capo dello scisma de' Gre-  
 ci nel secolo IX. : e Michele Cerulario  
 dello stesso scisma ristoratore nel secolo  
 XI. : e il di lui patrocinator nel secolo  
 XV. Marco Efesino , uomini , se altri  
 mai , superbi , e licenziosi . Leggo le  
 loro sentenze , e le trovo diametralmen-  
 te opposte alla Divina rivelazione e tra-  
 dizione Apostolica . Inoltre nè essi , nè  
 i loro seguaci possono vantare miracoli ;  
 perchè Iddio somma verità non può ope-  
 rarli in contestazione d' una falsa dot-  
 trina . Dunque la Chiesa de' Greci Scis-  
 matici non è vera .

#### §. III.

E false pure sono le Sette di tut-  
 ti i Protestanti . Le principali sono de'  
 Calvinisti , e Luterani . Ma queste pri-  
 mieramente non possono vantare una le-  
 gittima successione di Pastori ; perchè i  
 loro capi Calvino , e Lutero non erano  
 Vescovi , nè Pastori , ma uomini d' un'  
 audacia la più sfrontata , e di costumi  
 licenziosi , e perversi . Si ribellarono con-  
 tro la Cattolica Chiesa nel secolo XVI. ,  
 rigettando arbitrariamente ciò , che quel-  
 la avea sempre creduto , e comprovato .



col sangue d' innumerevoli Martiri , e con infiniti miracoli confermato . Essendo pertanto le loro sentenze , e dottrine del tutto contrarie a que' dogmi , che o sono chiaramente espressi nella Sacra Scrittura , o da' Concilj Generali ecumenici , o dalle aperte asserzioni de' Santi Padri per continuata tradizione Apostolica a noi tramandati , falsarj , ed impostori ne debbo dire gli Autori , ed assurde , e ripugnanti le loro Sette . Quindi imposture sono i miracoli , che vantano , non meno che quelli degli Scismatici , ed altri Eretici : e se pure hanno tentato operarne , o inutili , e vani riuscirono mai sempre gli sforzi loro ; o se ne vide ben anche visibilmente il Divino castigo : come in Lutero , il quale tentando da un' ossessa fanciulla scacciare il demonio , rimase da quella immantinente ucciso .

## §. 112.

E sebbene sieno queste false Sette diffuse , e propagate a preferenza anche del Cattolicismo , non mi deve però punto recare stupore , nè farmi alcuna impressione a lor favore ; perchè il genio di libertà , l' appagamento delle passioni , il favore di varj Principi , l' esem-

esempio di molti Grandi , la forza dell' armi veggo essere il solo motivo della loro diffusione .

§. 113.

Abborrisce la retta ragione dal rintracciare , ed esaminare tutte le altre Sette , che protestansi ingiustamente Cristiane , perchè gli stessi argomenti , che mi dimostrano la falsità della Chiesa degli Scismatici , Calvinisti , e Luterani , mi provano pure l' incoerenza , e ripugnanza di tutti gli altri Eretici , e Protestanti . Devo dunque conchiudere , che la sola Chiesa Cattolica è la vera Religione di Cristo , e per conseguenza quella sola , che Iddio vuole dall' Uomo , e in cui solo si può ottenere l' eterna salvezza .

## CAPITOLO XXIII.

*La ragione mi dimostra , che nella sola  
Cattolica Religione può l' Uomo  
conseguire l' ultimo suo fine .*

## §. 114.

ADDIO esige dall' Uomo una Religione  
( *Cap. XII.* ) : questa deve guidarlo  
all' eterno suo fine ( §. 54. 57. ) : per  
conseguirlo non è sufficiente la Religion  
naturale ( *Cap. XIII.* ) : ma è necessaria  
la rivelata ; e questa esiste ( *Cap. XV.* ) :  
l' Ebraica Religione fu rivelata da Dio ,  
è vero ( *Cap. XIX.* ) : ma in Cristo ,  
di cui era figura , ebbe il suo compi-  
mento ( *Cap. XX.* ) : dunque non è più  
vera l' Ebraica , ma bensì la Cristiana  
Religione ( *Cap. XXI.* ) : questa non tro-  
vasi presso gli Scismatici , e Protestanti ;  
ma solo nella Cattolica Chiesa ( *Cap.  
XXII.* ) : dunque in nūn' altra , che in  
questa può l' Uomo conseguire l' ultimo ,  
eterno suo fine .

## §. 115.

Ripugna in fatti compiacersi Dio  
egualmente di qualunque siasi Religione  
( §. 65. ) . E se l' Uomo fuori del Cat-  
to-

tolicismo salvarsi potesse , inutile stata sarebbe la rivelazione , vani i miracoli per confermarla , frustranei i sudori , e le fatiche degli Apostoli per propagarla , inutili i tormenti sofferti , e il sangue sparso da innumerevoli Martiri per difenderla , e sostenerla . Ma questa è un' apertissima ripugnanza . Dunque la Cattolica Religione è quella sola , ch' esige Iddio dall' Uomo : dunque in questa sola può l' Uomo ottenere l' eterna salvezza , e conseguire l' ultimo eterno suo fine . Dunque questa sola devo unicamente abbracciare , e seguire , e in essa costantemente perseverare sino all' ultimo respiro del viver mio .

§. 116.

Ma non ostante questa sì chiara , ed evidente dimostrazione , un forte dubbio mi forge in mente : Come può essere , che nella sola Cattolica Chiesa possa l' Uomo andar salvo , se rapporto a tutta la terra fra troppo angusti confini è ella ristretta ? Certamente se questa è la sola Religione , che vuole Iddio dall' Uomo , esser dovrebbe da tutti gli uomini conosciuta , e da tali motivi di credibilità accompagnata , che da niuno potesse negarsi , e neppur dubitar-

sene . Ma io scorgo esservi molti popo-  
 li , che di Cristo giammai non udiron  
 parlare , oppure lo credono un impostore . Vedo moltissime nazioni , che pro-  
 fessano il Gentilesimo : Province , e  
 Regni vastissimi , che giurano all' Alco-  
 rano : e per tutto il Mondo sparse io  
 miro mandre d' Ebrei seguaci del Giu-  
 daismo : dove sono Scismatici , dove  
 Eretici , dove Protestanti , e pochissimi  
 a loro confronto i Cattolici . Ma a  
 sgombrarmi ogni dubbio accorre tosto la  
 sana ragione ; e mi fa vedere , che per  
 tutto il Mondo spediti furono gli Apo-  
 stoli , e loro seguaci alla predicazion del  
 Vangelo ; e per conseguenza non può  
 essere ignoto il nome di Cristo , nè igno-  
 ta la verità della sua Religione , se non  
 a chi vuol chiudere volontariamente gli  
 occhi alla chiara luce del vero . Ma vi  
 siano pur uomini , a' quali ignota sia la  
 vera Religione . La retta ragione mi  
 ha dimostrato aver Dio data una legge  
 all' umana natura per tutti guidare al fe-  
 lice conseguimento dell' ultimo fine ( *Cap.  
 II.* ) . Dunque se questi ascoltar vorran-  
 no il linguaggio della natura , e dell'  
 interna coscienza , faranno delle leggi  
 da essa dettate fedeli esecutori . Ma non  
 è fusa

è sufficiente la naturale Religione (*Cap. XIII.* ) : Dunque Iddio , che come infinitamente buono avendo gli uomini tutti per se stesso creati , a tutti porge i necessarij mezzi per giugnere felicemente all' eterno lor fine ( §. 59. ) ; non lascerà quelli certamente perire , e in qualche modo fia , che additi loro la vera strada della salute .

§. 117.

Nè il vedere la stupenda diffusione di tante altre Religioni , o Sette false , ed assurde , può indurmi a credere , che la Cattolica non abbia sufficienti , e forti motivi di credibilità : o che anche fuori di questa possa l' Uomo andar salvo . Imperocchè la retta ragione me la dimostrò accompagnata da tali argomenti di certezza , e infallibilità , che con l' ultima evidenza ho dovuto conchiudere essere la sola , e vera (*Cap. XXII.* ). Che se dal numero maggiore de' popoli , e nazioni dell' Universo non è abbracciata , ciò è colpa dell' Uomo , e non mancanza di verità . Colpa , dico , è dell' Uomo , che vede tante volte , ed approva il bene , ed il vero ; ma segue incauto , ed abbraccia il male . Se regna pertanto in molte Provincie , e Regni vastissimi il  
Gen.

Gentilefimo , o il Maomettranismo : se gli Scismatici , o Protestanti occupano tanto spazio di terra , non è argomento della verità di queste Religioni , o che in esse ancora si possa ottènere l' eterna salute : perchè la retta ragione dopo avermi di tutte dimostrata la falsità , e la ripugnanza , mi ha fatto vedere , che il solo genio di libertà , e la forza dell' armi sono il motivo della loro propagazione ( §. 90. 112. ). Dunque se la sola Religione , che Iddio vuole dall' Uomo , si è la Cattolica , solo in essa può l' Uomo giugnere all' eterno suo fine : ed è tutta colpa di quelli , che non la vogliono abbracciare .

## §. 118.

Ma vieppiù trionfi la verità . I Musulmani , gli Scismatici , i Protestanti , e tanti altri , sebben avversi al Cattolicismo , pure condotti dall' evidenza non potendo non ammirare la verità , e santità della Morale , unanimamente confessano poter i Cattolici ottener l' eterna salvezza . Questi all' opposto sostengono niuno poterli salvare fuori della vera Chiesa , ch' è la Romana Cattolica . Qual follia sarebbe pertanto la mia , il non seguire una Religione confessata santa da  
me.

medesimi suoi più fieri nemici , e in cui per loro ingenua confessione mi posso salvare ?

§. 119.

Ma voglio in fine per un momento esser cieco ; e tenere per nulla tutti gli argomenti , che pur mi han dimostrato assai chiaramente la verità della Divina rivelazione , e della Cristiana Cattolica Religione ; e voglio sospettare ancora , che questa Religione possa essere un ritrovamento umano . Che perderò io mai cattivando il mio intelletto in ossequio della Fede , ed osservandone con esattezza i precetti ? Avrò sempre in orrore il vizio : terrò a freno le mie passioni : non tenderò insidie al talamo altrui : farò amico di tutti : e di tutti mi guadagnerò l'amore , e la stima : farò onorato ne' miei contratti : e l'ambizione , e la concupiscenza non potran funestare , nè sminuire i miei giorni . Credendo , ed operando giusta i suggerimenti del Vangelo io vivrò conformemente alle leggi della natura : e per conseguenza i crudeli rimorsi , e gli angosciosi timori non affliggeranno il mio spirito : e se v'ha qualche felicità sulla terra , io appunto , così operando , farò felice ( §.



54. ). Quando mai potrei trovarmi mal contento di me medesimo , ancorchè io trovassi per una falsa , ed assurda ipotesi , che la Religione , cui ho seguitato , è un' invenzione degli uomini ? Ma se fosse veracemente rivelata da Dio , e quella sola , che Iddio esige dall' Uomo , come a dispetto di tutto il mio accieramento io mi sento costretto almeno di dubitare : anzi dirò piuttosto come tanti palpabili argomenti mi persuadono non solo , ma mi convincono appieno : che mai sarebbe di me , qualora ricusandola secondassi i miei appetiti ? Che infinita miseria verrei a soffrire per un mio capriccio ? In questo Mondo viverei oppresso dalla tirannia delle passioni , e continuamente angustiato dai fieri rimorsi , che invano cercherei estinguere della mia coscienza . Nell' ore estreme del viver mio verrebbe straziato il mio cuore dal tormentoso timore d' incorrere l' eternità di quelle pene , l' esistenza delle quali non solamente la Divina rivelazione , ma la ragione ancora mi dimostrò ( *Cap. X.* ) : e dopo ciò a sperimentare andrei con inutile pianto la realtà delle stesse pene . La ragione pertanto mi parla al cuore , e mi di-

dice : nella Cattolica Religione seguendo il Vangelo vivi tranquillo , e felice in questa vita , con la sicurezza di non incorrere pena alcuna nell' altra . Diversamente operando vivi misero in questa vita , e tutto arrischi nell' altra . In questo stato di cose potrei risolvere senza una somma stoltezza di non seguirne costantemente il Vangelo , e la Cattolica Fede ? In questa adunque io voglio vivere , io voglio morire : credere ciecamente i Misterj , che mi propone , e tutti fedelmente eseguirne i precetti ; perchè questa è la sola Religione , che Iddio vuole da me , e la quale condur mi deve al fortunato conseguimento del mio ultimo fine , di quell'eterna beatitudine , per cui sono creato ( *Cap. I.* ).

*Fine della prima Parte .*

NOI

# NOI RIFORMATORI

Dello Studio di Padova.

**A** Vendo veduto per la Fede di Revisione, ed Approvazione del P. Fra Gio: Tommaso Mascheroni Inquisitor Generale del Santo Offizio di Venezia nel Libro intitolato *L'Uomo Guidato dalla Ragione. Etica dimostrativa ec. in Tomi 3. stampa*, non vi esser cosa alcuna contro la Santa Fede Cattolica, e parimente per Attestato del Segretario Nostro, niente contro Principi, e Buoni Costumi; concediamo Licenza a *Giuseppe Fenzo* Stampator di Venezia; che possi essere stampato, osservando gli ordini in materia di Stampe, e presentando le solite Copie alle Pubbliche Librerie di Venezia, e di Padova.

Data li 15. Aprile 1783.

( NICOLO' BARBARIGO RIF.

( ANDREA QUERINI RIF.

( ALVISE CONTARINI 2. CAV. PROC. RIF.

Registrato in Libro a Carte 89. al N. 753.

*Davidde Marchesini Seg.*

Adi 26. Aprile 1783.

Registrato al Libro del Magistr. Eccell. contro la Bestemmia a Carte 113.

*Andrea Sanfermo Seg.*